



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

Sharh al-Nawawi

شرح العلامة الفاضل والفهامة الكامل الشيخ محمد
نوى المسمى سلم المناجاة على سفينة الصلاة
للمحقق التحرير الحبر البحر الغزير
السيد عبد الله الحضرمي ابن عمر
هتعه الله تعالى في دار
الكرامة بالنظر
أمين

وبالهامش المتن المذكور

طبع على نفقة مصطفى البابي الحلبي وأخويه بمصر

طبع بالمطبعة الأوبية بسوق الخضار القديم بمصر

بسم الله الرحمن الرحيم

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾
الحمد لله رب العالمين
والصلاة والسلام على
سيدنا محمد

(RECAP)

2271

195

٨٣٢

الحمد لله على ما فتح من الهامه ووفقنا للتوحيد وطاعته وأشهد أن لا اله الا الله شهادة تتكفل
ببلوغ المرام وأشهد أن محمدا عبده ورسوله خير من أنفيض عليه وأفاض على خواص أمته غايات
الأكرام صلى الله وسلم على سيدنا محمد سيد الأبرار وعلى آله الأطهار وأصحابه الأخيار صلاة وسلاما
دائمين متلازمين الى يوم العرض على الملك القهار ﴿أما بعد﴾ فيقول الفقير المتصف بالذل
والتقصير محمد نوري بن عمر البنتي الشافعي بلدا ومذهبا أورثه الله تعالى علمانا فاعا وأدبا هذا
شرح على الرسالة الملقبة بسفينة الصلوة للشيخ العلامة الصالح السيد عبد الله بن عمر بن يحيى
الحضري قدس الله روحه وتورثر بحبه وجعله في أعلى الجنان وأنا أسأل الله معتمدا في سائر
أموري عليه أن ينفع بهذا الشرح وأن يسبغ علي واسع كرمه وأن لا يؤاخذني بما قصرت فيه
بفضله انه تعالى غفور رحيم * وسميته سلم المناجاة قال المصنف رحمه الله تعالى (بسم الله الرحمن
الرحيم) اعلم ان أسماء الله تعالى لا تثبت الا بنص أو إجماع على الصحيح وهي أربعة أقسام أسماء
الذات وهي التي يقال هي هو مثل الله والملك وأسماء الصفات وهي التي لا يقال هي هو ولا هي غيره
كالعالم والقادر وكل ما يدل على الصفات القدمة وأسماء التنزيه وهي ما دل على التقديس
كالسلام والقدوس والدائم والصادق وأسماء الأفعال وهي التي يقال هي غيره كخالق والمصور
والرازق وغير ذلك مما يدل على فعل (الحمد لله رب العالمين) أي مالك جميع الخلق من الانس والجن
والملائكة والدواب وغيرهم اذ كل منها يطلق عليه عالم (والصلاة والسلام على سيدنا محمد) قد
استنقط بعضهم من هذا الاسم عدة الرسل بحساب الجمل الكبير بالتضعيف والبسط * ففيه ثلاث
ميمات لان المشدد بحرفين واذا بسطت قلت ميم وعدتها تسعون ففصل من الثلاث ميمات مائتان
وسبعون وقلت ذال فهي خمسة وثلاثون وقلت حاء فهي عشرة والجملة ثلاثمائة وخمسة عشر ومن قال
وأربعة عشر أسقط الهمزة وهي على عدد جيش طالوت وهم الذين صبر وامعه على قتل جيش جالوت
ومن قال وثلاثة عشر أسقط الالف والهمزة وهي على عدد أهل بدر * واستنقط بعضهم من هذا
الاسم أيضا عدة الانبياء بالجمل الصغير من غير تضعيف وغير بسط فالميم الاولى بأربعة والثانية كذلك
والحاء ثمانية والذال بأربعة فجملة ذلك عشر ونفتضرب في مئتها فالحاصل أربعة مائة فتضرب في
عقود المرسلين وهم ثلاثمائة وعشرة فالحاصل مائة ألف وأربعة وعشرون ألفا وهو عدد الانبياء
وعدد الصحابة وعدد أولياء كل عصر وقيل وهو عدد شعريحية نبينا وعدد ألواح سفينة نوح مكتوب
على كل لوح منها بقلم القدرة اسم نبي وزادت أربعة ألواح مكتوب عليها أسماء الخلفاء الأربعة وهذه
الثلاثمائة والعشرة عقود تامة إشارة الى أتم المخلوقات وهم الانبياء وأما سواها وهو الخمسة فهي
المسماة نيفا وهي إشارة الى من يليهم في الفضل أي علو الدرجة وهم الخلفاء الراشدون أبو بكر وعمر
وعثمان وعلي والحسن ابن سيدتنا فاطمة

﴿وهذا جدول الخلفاء الراشدين رضي الله عنهم أجمعين﴾

وهذا هو الجدول المذكور

مدفن	مدينة مع رسول الله	مدينة مع رسول الله	بقيع	كوكوفة عند المسجد في	بقيع	دير سيمان
أيام الوفاة	لييلة الثلاثاء بين المغرب والمشاء		يوم الاربعاء بعد العصر ودفن يوم السبت	الرحبة قريبع من باب كندة		بدمشق
شهر الوفاة	جمادى الآخرة في الثالث والعشرين	ذى الحجة في السابع والعشرين	ذى الحجة في الثامن عشر	رمضان في السابع عشر	نصف محرم	رجب في الحادي والعشرين
سنة الوفاة من الهجرة	ثلاث عشرة	ثلاث وعشرين	خمس وثلاثين		تسع وأربعين	أحد ومائة
سبب الوفاة	خزن مكتوم بوفاة رسول الله	قتله أبو لؤلؤة فيروز الفارسي عبد المغيرة	قتله أهل مصر والخوارج	ضربه عبد الرحمن بن ملجم بالسيف	مرض	مرض
عمرهم	ثلاثة وستون	ثلاثة وستون	ثمانية وعشرون	خمسة وستون	سبعة وأربعون	تسعة وثلاثون وأشهر
قاعدة الخلافة	مدينة	مدينة	مدينة	كوكوفة	كوكوفة	دمشق
مدة الخلافة	سنتان ونصف	عشر سنين وخمس ليال	اثنتا عشرة سنة الاثني عشر يوما	خمس سنين	سنة أشهر الأياما تكملة ثلاثين سنة	سنتان وخمسة أشهر
وهذا جدول الخلفاء الراشدين رضي الله عنهم أجمعين في هذه الصيغة	أبو بكر الصديق عبد الله رضي الله عنه	عمر بن الخطاب رضي الله عنه	عثمان بن عفان رضي الله عنه	علي بن أبي طالب رضي الله عنه	حسن بن علي رضي الله عنهما	عمر بن عبد العزيز رضي الله عنه

(وعلى آله) أى أتباعه ولو عصاة (و) على (أصحابه) والعصاة من لقي النبي صلى الله عليه وسلم بعد النبوة مؤمناً في حال حياة كل في الأرض ولو ساعة وغيره ومن ثم عدوا محمد بن أبي بكر رضى الله عنهما أصحاباً مع ولادته قبل وفاته صلى الله عليه وسلم بثلاثة أشهر وأيام (أجمعين) نأ كيد لا له ولا أصحابه * أول ما يجب على كل مسلم * بالغ عاقل ليصح إسلامه (اعتقاد معنى الشهادتين وتصميم قلبه) أى جزمه (عليه) أى ذلك المعنى بحيث لا يقع عليه شك ولا نسيان وقد نص العلماء الأئمة على وجوب فهم معناهما والالم ينتفع بهما صاحبهما في الانقاد من الخلود في النار (ومعنى أشهد أن لا اله الا الله أعلم) بالبرهان يقيناً (واعتقد بقلبي) اعتقاد اجاز ما لا تردد فيه (وأبين لغيري) أى أقر بلساني حتى يسمع الناس اقرارى (أن لا معبود بحق) أى بغير باطل كائن (في الوجود الا الله) فهو المنفرد بالخلق واختراع الالهيان والآثار والجواهر والأعراض لا يخرج حادث عن أن يكون مخلوقاً له تعالى فجميع أحوال العباد وأفعالهم الاختيارية واقعة بقدرة الله تعالى وليس لقدرتهم تأثير فيها بل الله تعالى أجرى عادته بأن يوجد في العبد قدرة واختياراً وهو تعالى منفرد بالتدبير لا امرودون مشاركون ولا معين فلا يحدث حادث في العالم العلوى ولا في العالم السفلى الا بتدبيره وأرادته وحكمته وهو تعالى عالم بعواقب الامور كلها من غير فكر ومن علم أن الله تعالى منفرد بالخلق والتدبير فلا يفكر في تدبير نفسه بل بكل تدبيره الى خالقه كما قال تعالى وبك يخلق ما يشاء ويختار في لا اله الا الله لا يمتنع عليه تعالى من الشركاء والامثال وفي الا الله اثبات الذات العلية وما يستحقه من صفات الكمال * وعن بعض العلماء أنه أسرى بالروم فقال لهم لم تعبدون عيسى فقالوا لا اله الا الله لا اله الا الله فقال لهم فآدم أولى بكونه معبوداً لا اله الا الله لا أبو بن له قالوا فانه كان يحيى الموتى قال فخر قيسل أولى بذلك لان عيسى أحيا أربعة نفر وخز قيسل أحيا ثمانية آلاف فقالوا فانه كان يبرئ الأكمه والأبرص قال فخير جيسل أولى بذلك لانه طبع وأحرق ثم خرج من المطبخة سالماً * تنبيه * لا يصح ابدال لفظ بأخر ولو كان مراد فانه فلا بد في صحة اسلام الكافر من لفظ أشهدولو بالجمية وحكى بعضهم على ذلك الاجماع فلو قال أعلم بدل أشهد لم يكن مسلماً لان الشارع تلفظ بأشهد في أداء الشهادة فلا تكفي أعلم لان الشهادة أخص من العلم لانها فعل صادر عن علم حصل بمشاهدة بصر أو بصيرة فكل شهادة علم ولا عكس كذا أفاده السحيمى وقال شيخنا يوسف السنبلابى ولو أنى بترجمة أعلم بدل ترجمه أشهد لم يكف أى في الاسلام وفي أداء الشهادة لان الشهادة تلفظ تعبدى ولانها أخص كما روى عن الخبر اذا علمت مثل الشمس فاشهد * واعلم أن الايمان مجرد التصديق وأما الاقرار فهو شرط لاجراء أحكام المؤمنين في الدنيا من التوارث والمنفعة والصلاة عليه والمطالبة بالزكاة وغير ذلك وهذا القول لجمهور المحققين وعند بعضهم أن الاقرار شرط في صحة الايمان وقيل ان الايمان الاقرار والتصديق معا وهذا للامام أبي حنيفة وجماعة من الشاعرة كلقاضى أبي بكر الباقلانى واختاره السرخسى وقيل ان الايمان الاقرار والتصديق والعمل باوامر الله وهذا لجمهور المحدثين والمعتزلة والخوارج وموضع هذا الخلاف كافر أصلي يريد الدخول في الاسلام قادر على الاقرار وأما أولاد المسلمين فهم مؤمنون قطعاً وأما من لم يقدر على النطق فليس في حقه ذلك وعلى ككل قول من هذه الأقوال ان الايمان مخلوق لانه فعل العبد المخلوق (وأنه) تعالى (غنى عما سواه) لوجوب اتصافه بالسمع والبصر والكلام فلو اتصف الله تعالى باضداد هذه الصفات لزم احتياجه الى من يكمله والاحتياج منافي للاستغناء (مفتقر اليه كل ما عداه) لوجوب اتصافه بالوحدانية ولحدوث العالم فلوانتفت الوحدانية لتعدد الاله ولزم أن تستغنى الحوادث بكل واحد من الالهين فينتفى افتقارها اليه تعالى وهو باطل ولو انتفى حدوث العالم لكان العالم قديماً ولو كان قديماً لكان واجب الوجود ولو كان واجب الوجود لكان مستغنياً فلا يكون مفتقراً اليه تعالى وهو باطل * واعلم أن العقائد العشرين الانية ثلاثة أقسام قسم

وعلى آله وأصحابه أجمعين
* أول ما يجب على كل مسلم اعتقاد معنى الشهادتين وتصميم قلبه عليه ومعنى أشهد أن لا اله الا الله أعلم واعتقد بقلبي وأبين لغيري أن لا معبود بحق في الوجود الا الله وأنه غنى عما سواه مفتقر اليه كل ما عداه

يؤخذ من الاستغناء وهو ما لا يتوقف عليه العقل كالسمع والبصر والكلام ولوازمها وقسم يؤخذ من الافتقار وهو الوحدة وقسم يصح أخذه من الاستغناء ومن الافتقار وهو الباقي ومن العقائد فكل ما يندرج من الصفات تحت الاستغناء يندرج تحت الافتقار إلا السمع والبصر والكلام ولوازمها وكل ما يندرج تحت الافتقار يندرج تحت الاستغناء إلا الوحدة لئلا ينسب للاستغناء ما كان مأخوذاً منه أظهر (متصف بكل كمال) لانهائية له من جهة العدد في نفس الأمر سواء كانت الكمالات وجودية أو سلبية كما قاله السحيمي ويجب علينا معرفة ما نصب الله لنا عليه دليلاً عقلياً أو سمعياً بالتفصيل مع اعتقاد أن الله كمالات لانهاية لها في نفس الأمر بالأجمال * فالذي يجب معرفته على التفصيل واحدة نفسية وهي الوجود وخسة سلبية وهي القدم والبقاء والمخالفة للعوادث والقيام بالنفس والوحدة وسبع صفات معان وهي القدرة والارادة والعلم والسمع والبصر والكلام والحياة وسبع صفات معنوية وهي كونه تعالى قادراً ومريداً عالماً وسميعاً وبصيراً ومتكلماً وحياً (منزه عن كل نقص) والنقص عليه تعالى محال لأن الناقص مفتقر إلى من يكمله يدفع النقائص عنه * وحكي أن آسية قالت لفرعون أريد منك اللعب ومن غلب خرج غريبان إلى باب القصر فاحباها إلى ذلك فغلبته فقالت أوف بالعهد وأخرج غريباناً فقال اصفى عني ولك خزنة تؤثروا فتالت إن كنت الهافوف بالشروط فإن الوفاء بالعهد من شرط الألوية فقهر من ثيابه فلما رآته الجوارى كفرن به لقيع صورته وآمن بالله تعالى وكانت آسية تعرض عليهن الإسلام قبل ذلك فلا يقبلن (و) منزه عن كل (ما خطر بالبال) أي القلب فما يقع في وهمك وخیالك مما شاهد من الأجرام العلوية والسفلية وما يسمع من الأخبار موصوفاً كالعرش والجنة وأنهارها وأشجارها وما يتخيل كالآيات من ياقوت والجوهر من زئبق هو حادث أو معدوم والله تعالى ليس بحادث ولا معدوم وإذا قال لك الشيطان إذا لم يكن الله في مكان كذا ولا جهة كذا فإن هو وإذا لم يكن على صورة كذا ولا على صفة كذا فكيف هو فاجبه بأنه لا يعرف الله إلا الله * وليعلم العاقل أن كل ما يليقه الشيطان في وهمه إنما هو من العالم والله تعالى ليس من العالم ولا يلزم انتفاء الله تعالى لعدم ادراكنا كنه ذاته وصفاته لأنه قد قام البرهان على ثبوت الله وهو تصرفه في الخلق كيف يشاء من إيجاد وإعدام وإحياء وإماتة وتوسيع وتضييق في الرزق ولم يكفنا الله معرفة كنه ذاته تعالى وصفاته أنجزنا عن ذلك فلا يعرف كنه ذاته وصفاته إلا هو تعالى * وعن الصديق أنه قال العجز عن الإدراك أدراك والمعنى أن من أحاط علماً بما يجب لله تعالى وما يستحيل وما يجوز ثم علم أن الكنه محجوب وأن العقول عاجزة عن الوصول فهذا هو أعارف قال بعضهم من بحر الطويل

ألا إن ادراك الحقيقة محجوز * وادراك نفس العجز عن الحقيقة
كما قاله الصديق أول قائل * بفكر سيد بدأ بحسن بديهته

وقال بعضهم من بحر البسيط

لا يعرف الله إلا الله فاعتقدوا * والدين دينان إيمان وإشراك
وللعقول حدود لا تجاوزها * والعجز عن إدراك الإدراك إدراك

(لم يتخذ) سبحانه وتعالى (صاحبة) أي زوجة فلا يعاونه تعالى أحد ولا ينفعه تعالى (ولا ولداً) فليس سيدنا عيسى عليه السلام ولداً بل خلقه الله تعالى بلا أب وذلك لوجوب وجوده تعالى واستغنائه تعالى عن غيره وكما له بذاته (ولا مماثل) تعالى (في ذاته وصفاته وأفعاله أحداً) وسئل بعض العلماء عن الله تعالى فقال إن سألت عن أسمائه تعالى فقولته تعالى ولله الأسماء الحسنى وإن سألت عن صفاته تعالى فقولته تعالى قل هو الله أحد الله الصمد لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفواً أحد وإن سألت عن أقواله تعالى فقولته تعالى إنما قولنا لشيء إذا أردناه أن نقول له كن فيكون وإن سألت عن أفعاله

متصف بكل كمال منزه عن كل نقص وما خطر بالبال لم يتخذ صاحبة ولا ولداً ولا مماثل في ذاته وصفاته وأفعاله أحداً

تعالى فقوله تعالى كل يوم هو في شأن وإن سألت عن نعمته نقوله تعالى هو الأول والآخِر والظاهر والباطن وهو بكل شيء عليم وإن سألت عن ذاته تعالى فقولا ليس كمثل شيء وعن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال تفكر وفي الخلق ولا تفكر وفي الخالق (ومعنى أشهد أن محمداً رسول الله أعلم) يقينا بنس القرآن واجماع الامة (وأعتقد بقلبي) اعتقاد اجازما (وأبين لغيري) بالاقرار (أن سيدنا محمداً) الذي من فريش (ابن عبد الله) بن عبد المطلب بن هاشم بن عبد مناف (عبد الله) فهو صلى الله عليه وسلم متفاد لله مطيع ذليل خاضع (ورسوله الى كافة الخلق) فهو صلى الله عليه وسلم الرسول الذي لا رسول يساويه فانه رسول الى جميع الخلق ولونه أبيض مع الحمرة أي فهو مرسل بالفعل الى من أدرك زمانه صلى الله عليه وسلم الى اليوم الآخر في الدنيا ومرسل بالقوة الى من تقدمه من وجود الخلق الى وجوده صلى الله عليه وسلم مرسل فيها ومرسل بالفعل في الآخرة يوم يكون الكل تحت لوائه صلى الله عليه وسلم وهو صلى الله عليه وسلم خاتم الأنبياء والمرسلين كما أشارت اليه الميم من محمداً التي مخرجه خاتم المخارج (صادق في كل ما أخبر به) ولو في المباحات كقوله أكلت وقدم فلان في الوقت الفلاني فيستحيل الكذب في ذلك لو جوب العصمة له صلى الله عليه وسلم فيجب اعتقاد ما أخبر به رسول الله صلى الله عليه وسلم كأشراط الساعة وسؤال القبر وتعيبه وعذابه والخشوع للحساب والوزن للأعمال والحوض والشفاعة والجنة والنار والثواب والعقاب (يجب على كافة الخلق تصديقه) صلى الله عليه وسلم بالقلب في كل ما علم بحجته صلى الله عليه وسلم به من أدلة الدين بالضرورة بأن اشتراك في معرفته الخاص والعام تصدقاً بما مطلقاً أي سواء كان له دليل أم لا تفصيلاً في التفصيل كالكتب الاربعه التوراة والانجيل والزبور والفرقان وكالانبياء المذكورين في القرآن وهم خمسة وعشرون وكالملائكة الاربعة جبريل وميكائيل واسرافيل وعزرائيل واجمالاً في الاجمال كبقية الكتب والانبياء والملائكة (ومتابعته) أي الاقتداء به صلى الله عليه وسلم في أقواله وأفعاله وتقريراته ما لم تكن الافعال جبليه كالقيام والقعود والمشي فان لم تؤمراً بالاقتداء به صلى الله عليه وسلم فيها وما لم تكن خصوصية فلا تتبعه فيما ثبت اختصاصه صلى الله عليه وسلم به كإباحة الجمع بين أكثر من أربع حرائر وإباحة المكث في المسجد جنباً وإباحة استقبال القبلة وأستدبارها حال قضاء الحاجة قال الله تعالى قل يا أيها الناس اني رسول الله اليكم جميعاً الذي له ملك السموات والارض لا اله الا هو يحيي ويميت فآمنوا بالله ورسوله النبي الامي الذي يؤمن بالله وكلماته واتبعوه لعلكم تهتدون أي اقتدوا به فيما يأمركم به وينهاكم عنه لكي تصيبوا الحق والصواب في متابعتكم اياه والامي هو الذي لا يكتب وكلمات الله هي القرآن أو جميع كتبه (ويحرم عليهم تكذيبه) صلى الله عليه وسلم في أخباره (ومخالفته) في أمره ونهيه (فن كذبه) في أخباره (فهو ظالم) لنفسه (كافر) أي غير مؤمن وهو وعد الله تعالى أما المؤمن الذي لا يدع التوحيد فلا يكون عدو الله تعالى وان ركب جميع الذنوب وأما الكذب عليه صلى الله عليه وسلم فهو حرام ليس بمكفر (ومن خالفه) صلى الله عليه وسلم في أمره ونهيه (فهو عاص) أي غير مطيع لله ولرسوله (خاسر) أي ضال هالك (وقفنا) أي قدرنا (الله لك مال متابعته) بالظاهر والباطن (ورزقنا كمال التمسك) أي الاعتصام (بسنته) أي بطريقته (وجعلنا من يحيي) أي يظهر (أحكام شريعته) (ويوجد في نسخة زيادة بعد ذلك وهي وبلغنا في الدنيا يارته وفي الآخرة شفاعته) (وتوفانا على ملته) (الملة والشرع والدين بمعنى واحد) (وحشرنا في زمرة) أي جعلنا مع جماعته (والدينا وأولادنا وأخواننا وأحبابنا) (ويوجد في نسخة بعد ذلك زيادة والديهم) (وجميع المسلمين) (الاحياء والاموات) (أمين) (معناه اللهم استجب) (ثم) بعدمعرفة ما يتعلق بالله وبرسوله (يجب عليه) أي على كل مسلم بالغ عاقل (أن يتعلم شروط الصلاة وأركانها ومبطلاتها) فالشرط ما كان خارجاً عن ماهية الصلاة والركن ويراد به الفرض هو ما كان

ومعنى أشهد أن محمداً رسول الله أعلم وأعتقد بقلبي وأبين لغيري أن سيدنا محمد بن عبد الله عبد الله ورسوله الى كافة الخلق صادق في كل ما أخبر به يجب على كافة الخلق تصديقه ومتابعته ويحرم عليهم تكذيبه ومخالفته فن كذبه فهو ظالم كافر ومن خالفه فهو عاص خاسر وقفنا الله لك مال متابعتهم وورزقنا كمال التمسك بسننه وجعلنا من يحيي أحكام شريعته وتوفانا على ملته وحشرنا في زمرة والدينا وأولادنا وأخواننا وأحبابنا وجميع المسلمين آمين ثم يجب عليه أن يتعلم شروط الصلاة وأركانها ومبطلاتها

مطلب شروط الصلاة

داخل الماهية (فشروطها) أى الصلاة (اثنا عشر الاول طهارة الثوب) وغيره من كل محمول له
وملاق لذلك المحمول (والبدن) ومنه داخل الفم والانف والعين والاذن والمكان الذى يصلى فيه
(من النجاسات) التى لا يعفى عنها (وهى) مستقذر يمنع صحة الصلاة بحيث لا مخصص فيها (الجر) ولو
من نحو زبيب ونمر وحب قرع والبوظة بضم الباء والظاء المشالة المجمع وهى أرز مطبوخ أو خبز أو
غيره يترك ثلاثة أيام أو أقل أو أكثر كثر مع الكيفية المعروفة عندهم من عملها فيتغير ريحها اذا أسكرت
نحست كما نقله حسين المحلى عن الرملى (والبول) من غير نبي ولومن طائراً كقول وسملك وجراد وما
لأنفس له سائلة والحصاة التى تخرج مع البول أو بعده أحياناً تحكم بنجاستها ان أخبر من يقبل خبره
من أهل الخبرة بانها تولدت من نجس والافتح كى يتجسسها فتظهر بالغسل (والغائط) أى العذرة وهو
خاص بما من الآدمى (والرث) وهو من غير الآدمى ولو كان الرث على صورة الطعام (فرع) وما
كان فى داخل مصارين الجاموس من الدسم هو طاهر ان لم يختلط بالرث وان كانت المصارين
مجرى الرث لاتالم تحقق أنه رث ولم تعتبر أنه اختلط بالرث وقت خروجه بل تحكم بالطاهر أنه غير
رث لانه فى صورة الدسم لكن قال بعضهم ان نوقد السراج بذلك فهو طاهر لحال تبين أنه دسم
والافهو نجس من فضلات المعدة كما أفاده شيخنا على الزهينى (والدم) حتى ما يبقى على اللحم
والعظام لكن يعفى عنه ان لم يختلط بماء ويستثنى دم بيضة لم يفسد ودم غير سائل كطحال وكبد وعقلة
ومضغة ومسلك نجسد وانعقد ولو من ميتة ويستثنى أيضاً منى ولبن خرجاً بلون الدم (والقيح) لانه دم
مستحيل (والقيء) اذا خرج من المعدة وان لم يتغير ولم يستقر فيها لانه فضلة وبلغم المعدة ومن ذلك
يفهم أن ما خرج من بعض أنواع حيوانات البحر وهو شئ أسود كالخبر الذى يكتب به نجس لانه فضلة
خرج من الجوف بخلاف ما اذا خرج من رأس أو صدر كاسائل من فم النائم ما لم يعلم أنه من المعدة
(فرع) وكربعض الطيور الذى يجمعه من رغو ماء البحر طاهر لانه خرج من القسم لا من
الحوصلة (والكلب) ولو معلماً (والخنزير وفرع أحدهما) نسباً لارضاعه الآخر أو مع غيره
تغليبا للنجس (والميتة) ولو ذباباً وذرّة (وشعرها وظلفها) بكسر الظاء وهو قدّم فهو البقر ومثله الظفر
والقرن (وجلدّها) ولو مسلوخاً من الحى (وعظمها) ومنه القراقيش وهى عظم رخو (فرع) ٢
ما كانت فى بيت العسل أخفافاً فابتدأها بيض الفحل ثم صارت دوداً مع الروح ثم ماتت ثم صارت
نحلاً تطير فهى فى الطور الاول حلال وفى الطور الذى بعده حرام كما قرره بعضهم (الامتة الآدمى)
ولو كافراً (والسملك) ولو طافياً (والجراد والمذكاة المباح أكلها) ومن هذا جنين المذكاة والصيد
الميت بالضغطة والناذالميت بالسهم لان ذلك ذكاتها شرعاً والجزء المنفصل من الحى كيتته طهارة
ونجاسة فجزء البشر والسملك والجراد طاهر دون جزء غيرها كثوب الثعبان بخلاف نسج العنكبوت
فانه من اللعاب ويستثنى من ذلك نحو الشعر من الحيوان المأكول أو المجهول فى كونه من الحى
أو من المأكول أو من غيره كصوفه وريشه ووبره فانه طاهر وليس كيتته ذلك المأكول لعدم
الحاجة اليه ولو انفصل من مأكول جزء عليه شعر فهما نجسان (فتى لاقت هذه النجاسات ثوب
الانسان أو بدنه أو مصلاه أو غيرها من الجامدات مع رطوبة فيها) أى النجاسات (أوفى ملاقيها
فان) كانت النجاسات عينية بأن (كان لها طعم) يحس بذوق (أولون) يحس ببصر (أوريج)
يحس بشم (وجب غسلها) فلا تظهر بالنار ولا بالماء (حتى يزول) أى ذلك الوصف فلو
توقف ذلك على حت أو قرض أو صابون وحب والا كان مسحاً فان عسر زوال اللون وحده كالون
دم الحميم أو الریح وحده كرائحة الخمر العتيقة وبعض أنواع الغائط لم يضر بقاؤه للضرورة فيصير
المحل طاهراً حقيقة ولا فرق بين المغالطة وغيرها ويضر بقاء اللون والریح معاً مجل واحد والطعم
وحده لان بقاء ذلك دليل على بقاء العين الا ان تعذر زواله بأن لا يزول الا بالقطع فيحكم بالعفو

فشروطها اثنا عشر الاول
طهارة الثوب والبدن
والمكان من النجاسات
وهى الجر والبول والغائط
والرث والدم والقيح
والقيء والكلب والخنزير
وفرع أحدهما والميتة
وشعرها وظلفها
وجلدّها وعظمها الاميتة
الآدمى والسملك والجراد
والمذكاة المباح أكلها
فتى لاقت هذه النجاسات
ثوب الانسان أو بدنه أو
مصلاه أو غيرها من
الجامدات مع رطوبة فيها
أوفى ملاقيها فان كان لها
طعم أولون أوريج
وجب غسلها حتى يزول

ويجوز ذوق المحل اذا غلب على ظنه زوال طعمه بعد الغسل للحاجة كما لو اشتبه عليه متنجس وطاهر فانه يجوز له الذوق ليعرف الطاهر من غيره بخلاف ما اذا كانت النجاسة محققة فيحرم (ثم يزيد) بعد زوال الاوصاف (في) شئ من (نجاسة الكلب والخنزير ست غسلات) ليكمل السبع (واحدة منها) أى السبع (ممزوجة بتراب) يتكدر به الماء ويصل بواسطته الى جميع أجزاء المحل المتنجس ولا فرق بين الطين الرطب وغيره ويكنى غبار رمل (طهور) فلا يكتفى بنجس ولا مستعمل فلا يكتفى ذر التراب على المحل ولا ذلك به من غير ماء بل لا بد من الماء سواء فرجهما قبل الوضع على المحل وهو الاول أم بعده (وان) كانت النجاسات حكمية بان (لم يكن لها طعم ولون وريح) كبول جف (ان كانت) أى تلك النجاسة (من الكلب والخنزير غسلها سبع غسلات) تعبدوا الا يكتفى الغسل مرة واحدة اذا زالت الاوصاف بهما من حيث زوال النجاسة (واحدة منها ممزوجة بتراب طهور) ومحل ذلك في غير الارض الترابية وهى ما كان به التراب أهماهى فلا حاجة الى تريبها ولا فرق بين المستعمل وغيره (وان كانت من غيرهما غسلها مرة واحدة) ويكتفى جرى الماء على المحل بنفسه وبغيره مرة ويستحب فى غير المغلظة بعد إزالة الاوصاف غسلها مرة ثانية وثالثة (ويجب) أى بشرط طهر المحل (صب الماء على) المغسول (المتنجس) وعدم عين نجاسة فيه ولو معفو عنها (اذا كان الماء دون القلتين) فان وردت النجاسة عليه تنجس بملاقاها ولو طهر اثناء أدائها الماء على حوافيه بعد إزالة التجرم النجاسة منه فان لم يزل الجرم تنجس الماء لاستقرار النجاسة فى الاناء أما الماء الكثير فلا فرق فيه بين كونه واردا على المحل المتنجس أولا (فان أدخل المتنجس فيه) أى الماء القليل (لم يطهر) أى المتنجس (وتنجس الماء وما لقيه) فلا يطهر غيره لضغفه وتغيره ولا بد من عصر الثوب من البول ونحوه قبل وضعه فى الاناء حتى يزول جرم النجاسة بحيث لا تبقى رطوبة تنفصل بخلاف ما لو صب عليه من نحو ابريق فانه لا يشترط عصره قبل الصب كما انه لا يشترط عصره بعد الغسل (ويجب عليه الاستبراء من البول) عند انقطاعه لئلا يعود شئ فينجسه (حتى يغلب على ظنه أنه) أى البول (لا يعود ولا يخرج) اما بترد ذكر أو مشى أو كثره سبعون خطوة أو تنحج أو تحامل بمسح أعلى الفرج وبمسح البطن ومسح صحامع العروق بيده وغير ذلك مما اعتاده مخرج الفضلة وذلك يختلف باختلاف الناس وكل أعرف بطبعه ومحل وجوب الاستبراء ان ظن عوده لولا الاستبراء والاستحب وكذا الاستبراء من الغائط ولا بيان فيه لانه يورث الوسواس والضرب (ثم) بعد الاستبراء (يستحب) وجوبه عند ارادة نحو صلاة أو وضيق وقت (وبرحى) وجوبه باوقت الاستبراء من الغائط (دبره حتى يغسل ما فى طبقاته) أى تضاعفه (من النجاسة ويدلكه) أى الدبر (حتى يغلب على ظنه زوال طعم النجاسة ولونها وريحها) ويعتمد فى غسل الدبر على أصبعه الوسطى ويستعمل من الماء ما يغلب على الظن زوال النجاسة وبذلك يده بعد غسل الدبر وينضج فرجه وسراويله بعد الاستبراء دفعا للوسواس (ومتى لاقت النجاسات المذكورة) الماء (فان كان قلتين) من محض الماء ولو مستعملا (لم ينجس) أى الماء (الا ان غرت) أى النجاسات أحد أوصافه الثلاثة (طعمه أو لونه أو ريحه) فتنجس ولو كان التغيير سيرا أو تقدرا بأن وقع فى الماء نجاسة موافقة له فى صفاته كبول منقطع الرائحة والطعم واللون فيقدر بخالف أشد كحدة خل وسواد حبر وكذا مسك فان كان بحيث يغيره أدنى تغير فالماء نجس والقلتان بقدر الاناء أربع جارات ووزن القبان البتاوى ثلاثمائة واثنان وعشرون قسطا ساو بمقال الى الال البتاوى ثمانية آلاف واثنان وستون ريبالا وهذا كله بالتحمين تسهيلات للعوام (ويطهر) أى ذلك الماء الكثير المتغير (بزوال التغيير) بنفسه بنحو طول مكثه أو بماء يضم اليه ولو متنجسا أو بماء ينبع أو بمطر أو سيل وقع فيه أو بالنقص منه ان بقى قلته بخلاف ما اذا زال طاهر بتغيير طعمه بمحل ولونه بزعفران وتراب وريحه بمسك مثلا فلا يطهر لاحتمال استتار الوصف بذلك (وان كان) أى الماء

ثم يزيد فى نجاسة الكلب والخنزير ست غسلات واحدة منها ممزوجة بتراب طهور وان لم يكن لها طعم ولون وريح ان كانت من الكلب والخنزير غسلها سبع غسلات واحدة منها ممزوجة بتراب طهور وان كانت من غيرهما غسلها مرة واحدة ويجب صب الماء على المتنجس اذا كان الماء دون القلتين فان أدخل المتنجس فيه لم يطهر وتنجس الماء وما لقيه ويجب عليه الاستبراء من البول حتى يغلب على ظنه أنه لا يعود ولا يخرج ثم يستحب وبرحى دبره حتى يغسل ما فى طبقاته من النجاسة ويدلكه حتى يغلب على ظنه زوال طعم النجاسة ولونها وريحها ومتى لاقت النجاسات المذكورة الماء فان كان قلتين لم ينجس الا ان غرت طعمه أو لونه أو ريحه ويطهر بزوال التغيير وان كان

(أقل منهما) أي القلتين (ينحس بالملاقاة) أي بوصول التحس الذي لا يعنى عنه حيث لم يكن الماء واردا (وان لم يتغير) واختار كثيرون من الشافعية مذهب الامام مالك أن الماء لا ينحس مطلقا الا بالتغير (ويطهر) أي ذلك الماء (يبلوغه قلتين) ولو بجماء متحس أو متغير أو مستعمل حيث لم يتغير الماء بذلك (تنبيه) الماء القليل الوارد برفع الحدث والخبث ولا يدفعه ما لو ورد عليه ومن ثم اختلف العلماء في مستعمل كثر انتهاء هل ترفع كثرته استعماله أولا ولا تفقوا في كثر ابتداء على أنه يدفع الاستعمال عن نفسه (ومنى لاقى التحاسات المذكورة مائعا غير الماء) وهو المترادف منه على قرب عرفا كالخل والدهن (تحس) أي ذلك الماء (بملاقاتها) أي تلك التحاسات حال كون المائعات (قليلة أو كثيرا) ولم يتغير (لأنه ضعيف لا يشق حفظه بخلاف الماء) (ولا يطهر) أي المائعات (قط) أي لا بالغسل ولا بغيره والحاصل أن التحاسة أربعة أقسام ما يعنى عنه في الماء دون الثوب كنفذ الطير وميته لأنفس لها سائلة وما يعنى عنه في الثوب دون الماء كقليل الدم من غير مغلط ولم يختلط بأجنبي ولم يكن بفعل فاعل وككثيره من الشخص نفسه ان لم يجاوز محله وهو ما يغلب تقاضيه اليه ولم يكن بفعل فاعل ولم يختلط بأجنبي وكأثر الاستنجاء وما يعنى عنه مطلقا وهو ما لا يدركه الطرف المعتدل كنقطة بول وما يعلق برجل الذباب وما لا يعنى عنه مطلقا كالبول والروث ونحو ذلك (الثاني) من الشروط الاثني عشر (طهارة) الاعضاء الاربعة وكل البدن من الحدثين الاصغر والا كبر (بالوضوء والغسل) أو بالتيمم بدلا عنهما فلو صلى ناسيا للحدث أتيب على القراءة ما لم يكن جنبوا بثاب على الاذكار مطلقا وعلى قصده دون فعله واعلم أن الطهارة تنقسم الى عينية وحكومية فالعينية مما لا تجاوز محل حلول موجبها كغسل التحاسة والحكومية هي التي تتجاوز محل حلول موجبها كايوضوء والغسل من الجنابة ومقاصد الطهارة الوضوء والغسل وازالة التحاسة والتيمم * ووسائلها الماء والتراب وحجر الاستنجاء والدايع * (اما الوضوء ففروضه) أي أركانه (سته) فقط حق السليم وغيره (الاول نية الطهارة للصلاة أو) نية (رفع الحدث) وان لم يقيده بالاصغر (أو) نية (نحوهما) كنية الطهارة عن الحدث واستباحة الصلاة ونية فرض الوضوء (بالقلب) لانه محل النية فلا عبرة بما في اللسان (مع أول غسل) شئ من (الوجه) لانه زمانها (الثاني غسل) ظاهر جميع (الوجه) ولو بفعل غير بلاذنه أو بسقوطه في نحو نهران كان ذا كرا للنية فيه ما وكالوجه سائر الاعضاء بخلاف ما اذا حصل الغسل بفعله كعرضه للطره وشبهه في الماء فلا يشترط فيه ذكره للنية اقامته لمقامها (من مبدأ تطهير الجبهة) أي من أعلى بسطها (الى منتهى الذقن ومن الاذن الى الاذن) ويجب غسل جميع شعر الوجه ظاهره وباطنه وهو البشرة وخالها (الاباطن لحية الرجل وعارضيه الكشيفين) فلا يجب غسله بل يجب غسل ظاهرهما فقط (الثالث غسل اليدين) من الكفين والذراعين (مع المرفقين) أو مع قدرهما ان فقدتا باعتبار غالب أمثاله ويجب غسل جميع ما في محل الفرض من جلدة متدلالية اليه وسلعة وان خرجت عنه وظفر وان طال وشعر وان كثف وطال واصبع وان زادت وخرجت عن المحاذاة (الرابع مسح) أقل شئ من بشرة الرأس (ولو مستورة بالشعر أو خرجت بالمعدن حده) (أو من شعره اذا لم يخرج المسح منه) أي الشعر (بالمعدن) حد (الرأس) من جهة نزوله فشعر الناصبة جهة نزوله الوجه وشعر القرنين جهة نزوله المنكبان وشعر القذال أي مؤخر الرأس جهة نزوله القفا ولو كان المسح بوجه واحدة ويتصور ربما لو طلى رأسه بنحو حناء ولم يبق منه سوى شعرة واحدة فأمر يده على رأسه المطلق فاعسج بعض تلك الشعرة (الخامس غسل الرجلين مع الكعبين) من كل رجل ولو فقد الكعب اعتبر قدره من معتدل الخلقفة من غالب أمثاله واختلف العلماء فيما اذا وجد الكعب في غير محله المعتاد فقبل يعتبر ذلك وقيل يعتبر قدره من غالب الناس وكذا في المرفق والحشفة (السادس ترتيبه كذا ذكرناه) من تقديم الوجه فاليد من

أقل منهما ينحس بملاقاة
وان لم يتغير ويطهر
ببلوغه قلتين ومنى لاقى
التحاسات المذكورة
مائعا غير الماء تحس
بملاقاتها قليلا أو كثيرا
أول يتغير ولا يطهر قط *
الثاني طهارة بالوضوء
والغسل أما الوضوء
ففروضه ستة الاول نية
الطهارة للصلاة أو رفع
الحدث أو نحوهما بالقلب
مع أول غسل الوجه *
الثاني غسل الوجه من
مبدأ تطهير الجبهة الى
منتهى الذقن ومن الاذن
الى الاذن الاباطن لحية
الرجل وعارضيه الكشيفين
* الثالث غسل اليدين مع
المرفقين * الرابع مسح
أقل شئ من بشرة الرأس
أو من شعره اذا لم يخرج
المسح منه بالمعدن
حد الرأس * الخامس
غسل الرجلين مع الكعبين
* السادس ترتيبه كما
ذكرناه

مطلب فروض الوضوء

فأرأس فالرجلين (ويجب) أي بشرط (في) غسل (الوجه واليدين والرجلين غسل جزء فوق حدودها من جميع جوانبها) كقبض الرقبة المتصل بالوجه وهو ما كان تحت الأذنين وكقبض جزء مما اتصل بجوانب الوجه وكل ما اتصل بأعضاء الوضوء ليهتم بذلك الجزء الواجب فلا يتم الواجب إلا به فهو واجب وإذا سقط المتبوع سقط التاسع (و) يجب (أن يجري الماء بطبعه على جميع أجزائها) في غسله فلا يكفي أن يمس الماء بلا جريان لانه لا يسمى غسلا * (ويطهله) أي الوضوء (كل ما أخرج) يقينا (من القبل والذبر) إلى محل يجب غسله في الاستنجاء (عينا وريحاً) ولو كان خروج الريح من القبل طاهراً أو نجساً جافاً أو رطباً معتاداً كبول أو نادراً كدم انفصل أولاً الأمانى المتوضئ وحده الخارج منه أولاً فلا يطل الوضوء لانه أوجب الغسل (ولسهما) أي القبل والذبر عداً أو سهواً (بيطون الراحة أو بيطون الأصابع) حال كونهما (من نفسه أو غيره ولو لولده الصغير) كابن لحظته سواء كانا متصلين أو منفصلين مادام اسمهما فلودق المنفصل حتى زال الاسم لم ينقض ومن القبل البطر والقلقة حال اتصالهما فان قطعاً فلا تنقض بهما والمراد بالذبر ملتقى منفذه طاهراً ومنه ما يظهر عند الاسترخاء المطلوب في الاستنجاء لا بالطنافلا نقض بباطن حلقة الذبر لاستنارها والمراد بقبل المرأة ملتقى شفرها وما بينهما من بظر ومنفذ (وتلاقي بشرق ذكرو أنثى) يقينا عداً أو سهواً وإن كان أحدهما مكرهاً أو جنباً أو ميتاً لكن لا ينقض وضوء الميت (بلغاً) أي كل منهما يقينا (حدا الشهوة) لذوى الطباع السليمة وإن انتفت الشهوة هرم ونحوه (ليس بينهما محرمية) يقينا (بنسب) أي بقرابة (أو رضاع أو مصاهرة) فالمحرمية اثنتان وعشرون ستة أمسية الأم من النسب والام من الرضاع وأم الزوجة وأم الموطوءة بملك اليمين وموطوءة الأب بالنكاح وملك اليمين وستة بنتية البنت من النسب والبنت من الرضاع وبنت الزوجة إذا دخل بالأم وبنت الموطوءة بملك اليمين وموطوءة الابن بالنكاح وملك اليمين وثنان أختية الأخت من النسب والأخت من الرضاع وثنان خالصة خالصة من النسب والخالة من الرضاع وثنان عمية العمه من النسب والعمه من الرضاع وأربعة بنتية من الأخوة بنت الأخ من النسب وبنت الأخ من الرضاع وبنت الأخت من النسب وبنت الأخت من الرضاع (بلا حائل) والحاصل أن التلاقي ناقض للوضوء بشرط ستة أحدها أن يكون بين مختلفين ذكورة وأنثوية ثانيها أن يكون بالبشرة دون الشعر والسن والظفر ثالثها أن يبلغ كل من الذكرو والانثى حداً يشتهي فيه فلو بلغ أحدهما ذلك دون الآخر فلا نقض لكل منهما رابعها عدم المحرمية باليقين خامسها أن لا يوجد حائل بينهما سادسها أن لا يكون جزءاً أحدهما منفصلاً وهو دون النصف (وزوال العقل) أي التمييز بأي وجه كان فينتقض وضوء المسوخ حماراً مثلاً والمجروح والمصعوق والمذعور والمسحور والمخبل لزوال تمييزهم (الامن نام قاعداً مكننا حلقة دبره وما حولها) للامن من خروج شيء حينئذ من دبره ولا عبرة باحتمال خروج ريح من قبله لعدم اليقين بخروجه ولا تمكين لمن نام قاعداً وهو هزيل أو سمين جداً بحيث يبقى بين بعض مقعده ومقره تخاف ولا تمكين لمن نام على قفاه ملصقاً بمقعده بمقره وإن استنفر (وأما الغسل فيجب) عينا (على الرجل والمرأة إذا أخرج لأحدهما متى في يقظته أو نومه ولو قطرة وإذا

مطلب مبطلات الوضوء

ويجب في الوجه واليدين والرجلين غسل جزء فوق حدودها من جميع جوانبها وإن يجري الماء بطبعه على جميع أجزائها * ويطهله كل ما أخرج من القبل والذبر عينا وريحاً وليسهما يبطون الراحة أو بيطون الأصابع من نفسه أو غيره ولو لولده الصغير وتلاقي بشرق ذكرو أنثى بلغا حد الشهوة ليس بينهما محرمية بنسب أو رضاع أو مصاهرة بلا حائل وزوال العقل الامن نام قاعداً مكننا حلقة دبره وما حولها وأما الغسل فيجب على الرجل والمرأة إذا أخرج لأحدهما متى في يقظته أو نومه ولو قطرة وإذا

مطلب موجبات الغسل

اذا ولجت الحشفة من واضح أو قدزها من فاقدها (في دبر) ولو من جنبه أو ميت أو خنثى أو بهيمة
 كدبر سمك (أو قبل) ولو قلقة (وان لم يخرج مني ولا وقع) أي حصل (انتشار) في الذكركر لقوله
 صلى الله عليه وسلم اذا التقى الختانان فقد وجب الغسل أي اذا اتحاذى الختانان لاتماسا لان ختان
 الاثنى فوق ختان الذكروا غما يتحاذيان بتغيب الحشفة لبعضهما (ويجب) أي الغسل (على
 المرأة اذا انقطع حيضها أو نفاسها) مع ارادة نحو صلاة فالموجب في هذا وفيما يأتي مركب من
 الانقطاع والقيام الى نحو الصلاة واغنا ذكر والنفاس موجب للغسل مع أنه يكون عقب الولادة وهي
 موجبة له أيضا لبيان صحة اضافة نية الغسل اليه وأيضا قد يجب به غسل غير غسلها كالأول ولدت ولدا
 حافا وأغتسلت ثم نزل عليها الدم قبل مضي خمسة عشر يوما فيجب عليها الغسل بسببه ولا يغني عنه
 الغسل السابق (أو ولدت ولو علقه) أو مضغة ولو بلابلل لان كلا منهما مأمعقد من المني ولا يخلو عن
 رطوبة وان خفيت ويجوز جمعها بعد الولادة بلابلل لانها جنباتة وهي لا تمنع الوطء أما المصهوبة به فلا
 يجوز وطؤها بعدها حتى تغتسل * (وفروض الغسل) أي أركانها للحي واجبا كان أو مندوبا (اثنان
 الاول نية الطهارة للصلاة أو رفع الحدث الاكبر) فان ترك التقييد بالاكبر كفي وان نوى الغسل
 فقط فلا (أو نحوهما) كنية الغسل للصلاة ورفع جنباتة وان لم يعين سببا (بالقلب) كما في الوضوء (مع
 أول جزء يغسله من بدنه) مفروض لامندوب كباطن فم وأنف فلو اقرنت النية بمفروض
 من البدن كفي ولو من أسفل البدن ولو حالة استنجائه لان بدنه كمضوء واحد فلا ترتب فيه
 (فما غسله قبلها) أي النية (لا يصح فيجب اعادته غسله بعدها) أي النية (الثاني تعميم) ظاهر
 (بدنه بالماء البشري) حتى الاطفا روماتحتها (والشعر) ظاهرا وباطنا (فيجب غسل باطن
 كثيف الشعر) ولو لم يكن كثيفة حتى لو بقيت شعرة واحدة لم يصبها الماء لم يصب غسله واستثنى
 ما نبت من شعر في عين وأنف فلا يجب غسله وان طال (ويجب) غسل (ما يراه الناظر من) صمغ
 (الاذن) من أنثى وذكر (وما يظهر حال التقوط من الذبر وطبقاته وما يظهر من فرج المرأة اذا
 جلست على قدميها) لقضاء حاجتها من بول وغائط (وباطن قلقة من لم يختن وما تحتها) من الاوساخ
 (فيجب أن يجري الماء بطبعه على كل ذلك) أي المذكور وذلك لحلول الحدث لكل البدن مع عدم
 المشقة لندرة الغسل * وينبغي أن يتفطن من يغتسل من نحو ابريق لدقيقة وهي انه اذا ظهر محل الفجوة
 بالماء غسله ناويا لرفع الجنباتة لانه ان غفل عنه بعد الاستنجاء بطل غسله ولا يفقد يحتاج لاس فينتقض
 وضوءه أو الى كلفة في لف خرقة على يده وهذا دقيقة أخرى وهي انه اذا نوى كاذكر ومس ذلك بعد
 النية ورفع جنباتة اليد أو معها كما هو الغالب حصل بيده حدث أصغر فقط فلا بد من غسلها
 بعد رفع حدث الوجه بنية رفع الحدث الاصغر لتعذر الاندراج حيث شذ هذا اذا لم يقصد بالنية
 محل التحبس فقط والا فلا يحتاج الى نية رفع حدث أصغر منها لان الجنباتة لم ترتفع عنها فيندرج
 حدثها الاصغر في غلصها عن الجنباتة وهذه المسئلة تسمى بالدقيقة ودقيقة الدققة فالدقيقة هي
 النية عند غسل محل الاستنجاء ودقيقة الدقيقة بقاء الحدث الاصغر على كفه (الشرط الثالث)
 من الاثنى عشر (دخول الوقت) باطنا مع معرفته واعلم أن كل عبادة تتوقف على نية لا يصح
 فعلها الا بعد معرفة دخول وقتها ولو ظن بالاجتهاد فان هجم وفعلها لم تصح وان صادف الوقت فان لم
 تتوقف على نية كالاذان والخطبة صح فعلها ان صادف الوقت والا فلا (وهو زوال الشمس) عن
 وسط السماء باعتبار ما يظهر لنا لانفس الامر ويعلم بزيادة الظل على ظل الاستواء ان كان والا
 فحدوثه (لظهر) سميت بذلك لانها أول صلاة صلاها جبريل بالنبي صلى الله عليه وسلم مرتين في
 يومين عند باب الكعبة مما يلي الحفرة ثم الى الحجر بكسر الحاء ولفعلا وقت الظهيرة أي الحر (وبلوغ
 ظل كل شيء مثله زائد على ظل الاستواء) ان كان عنده ظل (للعصر) سميت الصلاة بذلك لتناقص

مطلب فروض الغسل

ولجت الحشفة في دبر
 أو قبل وان لم يخرج مني
 ولا وقع انتشار ويجب على
 المرأة اذا انقطع حيضها
 أو نفاسها أو ولدت ولو
 علقه * وفروض الغسل
 اثنان الاول نية الطهارة
 للصلاة أو رفع الحدث
 الاكبر أو نحوهما بالقلب
 مع أول جزء يغسله من
 بدنه فما غسله قبلها لا يصح
 فيجب اعادته غسله بعدها
 الثاني تعميم بدنه بالماء
 البشري والشعر فيجب غسل
 باطن كثيف الشعر
 ويجب ما يراه الناظر من
 الاذن وما يظهر حال
 التقوط من الذبر وطبقاته
 وما يظهر من فرج المرأة
 اذا جلست على قدميها
 وباطن قلقة من لم يختن
 وما تحتها فيجب أن يجري
 الماء بطبعه على كل ذلك
 (الشرط الثالث) دخول
 الوقت وهو زوال الشمس
 للظهور وبلوغ ظل كل
 شيء مثله زائد على ظل
 الاستواء للعصر

ضوء الشمس منها حتى يفتي تشبيها بتناقض الغسالة من الثوب بالعصر حتى تفتي (وغروب الشمس)
 أي غيموبة جميع قرص الشمس وان بقي الشعاع (للمغرب) سميت الصلاة بذلك لفعلمها عقب وقت
 الغروب (وغروب الشفق الأحمر للعشاء) وهي بكسر العين والمدلغة اسم لأول الظلام وسميت به
 الصلاة لفعلمها حينئذ وينبغي نذب تأخيرها إلى زوال الأصفر والابيض خروجا من خلاف من
 أوجب ذلك ومن لا شفق لهم أول يغيب يعتبر حينئذ غيبته بأقرب بلد اليهم بأن ينسب وقت المغرب
 عند أولئنا إلى ليلهم فان كان السدس مثلاً جعلنا ليل هو لاء سدسه وقت المغرب وبقيته وقت
 العشاء وان قصر جلدنا (وطلوع الفجر الصادق) وهو بياض شعاع الشمس عند قمرها من الافق
 الشرقي المنتشر ضوءه (المعترض جنوباً وشمالاً الفجر) وهذه الجنس لم تجتمع لغربنا صلى الله عليه
 وسلم والحكمة في تخصيص الصلوات الخمس بأوقاتها وبعدها كما قال بعض الحكماء تخص كل
 صلاة من الجنس بالاوقات وبالعدد لتخصيص كل نبي صلاته بذلك فأول من صلى الصبح آدم عليه
 السلام حين خرج من الجنة ورأى الظلمة تخاف خوفاً شديداً فلما انشق الفجر صلى ركعتين ركعة
 للشكر على خلاصه من الظلمة وركعة للشكر على عود ضوء النهار وأول من صلى الظهر إبراهيم عليه
 السلام حين أمره الله تعالى بذبح ولده اسمعيل ثم بذبح فدائه وذلك حين زوال الشمس فصلى أربع
 ركعات ركعة للشكر على الفداء وركعة للشكر على ذهاب خزنة على ولده وركعة لطلب رضا الله تعالى
 عليه وركعة لحصول النعمة وهي الكبش المنزل من الجنة وهو كبش هابيل وأول من صلى العصر
 يونس عليه السلام حين أخرجه الله من بطن الحوت وهو مثل فرخ الطير الذي لا يرش فيه وقد كان
 في أربع ظلمات ظلمة الخطأ وظلمة الماء وظلمة الليل وظلمة بطن الحوت وكان خروجه في وقت
 العصر فصلى أربع ركعات شكر الله تعالى على خلاصه من تلك الظلمات الأربع وأول من صلى
 المغرب عيسى عليه السلام حين خرج من بين قومه وهو حين غروب الشمس فصلى ثلاث ركعات
 ركعة لنفي الألوهية عن غير الله تعالى وركعة ثانية لنفي التهمة عن أمه من قذف قومه وركعة لاثبات
 التأثير والألوهية لله وحده ولهذا تجتمع الركعتان الأولتان وتنفرد الركعة الثالثة وأول من صلى
 العشاء موسى عليه السلام حين ضل عن الطريق حين خروجه من مدين وهو في أحران أربعة في
 خزن على زوجته وخزن على أخيه هرون وخزن على أولاده وخزن على سطوة فرعون فخلصه الله
 من ذلك كله بوعده صادق وذلك في وقت العشاء فصلى أربع ركعات شكر الله على ذهاب الأحران
 الأربعة وروى أن الصبح لآدم والظهر لداود والعصر لسليمان والمغرب ليعقوب والعشاء
 ليونس وقد نظمها بعضهم من بحر الطويل فقال

لآدم صبح والعشاء ليونس * وظهر لداود وعصر سليمان

ومغرب يعقوب وقد جمعت له * عليه صلاة الله سراوا هلالنا

(فخص الصلاة في هذه الاوقات) ومن وقع من صلاته ركعة في وقتها كان رفع رأسه من السجدة الثانية
 فيه والباقي بعد الوقت فالكل أداء والا كأن قارن رفع رأسه من السجدة الثانية خروج الوقت
 فقصاء (وتقدمها) أي الصلاة (عليها) أي الاوقات (وتأخيرها عنها) بغير عذر (من أكبر الماصي
 وأخفش البسيئات) ولو شرع في الصلاة في الوقت بان بقي منه ما يسهل بسنها ومدها حتى خرج
 الوقت جاز على الصحيح سواء كان بقراءة أو ذكر أو سكوت في القيام أو غيره من كل ركن طويل
 ولا يكره ذلك على الأصح لكنه خلاف الأولى ولو وسع الأركان فقط فالأفضل أن يتم السنن كافتتاح
 وان لم يدرك ركعة في الوقت (الرابع) سن الشروط الاثني عشر (ستراً بين مرة الرجل) ولو قنوا وغير
 مميز (وركنيته) وكذا الامم ولو مبعضة ومكاتبه وأم ولد (وجميع بدن المرأة) ولو غير مميزة (الأوجهها
 وكفها) ظهرهما وبطنهما إلى الرسغين ومثلها الخنثى الحر ولو كان المصلى خالياً وفي ظلمة (ويجب عليها)

وغروب الشمس للمغرب
 وغروب الشفق الأحمر
 للعشاء وطلوع الفجر
 الصادق المعترض جنوباً
 وشمالاً الفجر
 الصلاة في هذه الاوقات
 وتخصها عليها وتأخيرها
 عنها من أكبر الماصي
 وأخفش البسيئات الرابع
 ستراً بين مرة الرجل
 وركنيتها وجميع بدن المرأة
 والأوجهها وكفها ويجب
 عليها

أى المرأة (ستر جزء من جوانب الوجه والكفين وعلى الرجل ستر جزء من سرته وما حاذها وجوانب ركبتيه) تقيما للواجب والأصح أن السرة والر كبة ليست من العورة وفي وجهه ضعيف أنهم إذا خلان فيها (و) يجب (عليهما) أى الرجل والمرأة (الستر من الجوانب) والعلو ولو في نحو ركوع (لأمن أسفل) لعسره ولو اتسع الكم فأرسله بحيث ترى منه عورته لم تصح صلاته إذا عسر في الستر منه وأيضا فهذه رؤية من الجوانب وهي تضر مطلقا أى عسرا ولا ولو صلى على عال أو سجد مثل لم تضر رؤيته عورته من ذيله (ويجب أن يكون الساتر) جرما (بمع حكاية) أى هيئة (لون البشرة) في مجلس الخطاب وان لم يمنع حجمها بان لا يعرف نحو بياضها أو سوادها وخرج بالجرم الظلمة المانعة من ادراك اللون فلا تكفى (و) يجب (أن يكون) أى الساتر مشتملا على المستور ولو طينامع وجود ثوب (ملبوسا) للمصلى (أو غير ملبوس فلا تكفى ظلمة) لأنها ليست بجرم ولا مشتملة على المصلى (وخمسة صغيرة) أى ضيقة لأنها لا تسمى ساترا ولا تعد مشتملة على المستور ومثل الخيمة فيمن جعل جيبه بأعلى رأسه وزره عليه فانه لا يسمى ساترا وان عدم مشتملا على المستور بخلاف الاناء والحفرة إذا كان رأسهما ضيقا بحيث لا يمكن رؤية العورة منه فان ذلك يكفى في الستر ويجب الستر بالحرير ان لم يجد غيره ولا يجوز لبس القميص في الصلاة ولو عند عدم غيره لان اجتناب القميص شرط لصحة الصلاة ولبسه مبطل (الخامس) من الاثنى عشر (استقبال) عين (القبلة) أى الكعبة للقادر عليه وليس منها الحجر والشاذ وان لان ثبوتها منها ظنى وهو لا يكفى به في القبلة وليس المراد بالعين الجدار بل هو سمت البيت وهو اوجه الى السماء والارض السابعة والمعتبر مسامتة غير فالاحقيقة وكونها (بالصدر) لا بالوجه (في القيام والقعود والمنكبين ومعظم البدن) أى أكثره (في غيرهما) وهو الركوع والسجود فلو انحرف عنها بصدده مع القدرة بطلت صلاته والاستقبال شرط لصحة الصلاة لقادر عليه مطلقا أى في القرب والبعد لكنه في القرب باليقين وفي البعد بالظن فلو أمكنه أن يصلى الى القبلة قاعدا والى غيرهما قائما وجب الاستقبال لانه أكد اذا لا يسقط في النفل الا عذر كالسفر بخلاف القيام وسميت الكعبة قبة لان المصلى يقابلها وهي تقابله وكعبة تربعها ولا ينافيه اختلاف بعد ما بين أركانها لانه قليل لا ينافي التربع (الا اذا اشتد الخوف المباح) بان كان في قتال مباح أو غيره كفرار من سيل أو حريق أو سبع أو دفع صائل (ولم يمكنه الاستقبال فيصلى كيف أمكنه) (ولو ما شيا خلافا لابي حنيفة فرضا كانت الصلاة أو نفلا يخاف فوته دون الاستسقاء (ولا إعادة عليه) للتعذر الشرعى فاذا حصل الخوف في الصلاة فلا فرق بين أن يكون أول الوقت أو آخره بالاتفاق وإذا كان قلبها فلا بد وان يكون آخر الوقت بحيث لا يسع الا الصلاة أو يظن الدوام وقيل لا فرق في هذا أيضا بين أول الوقت وآخره * واعلم أنه يجب على كل من كان في جزيرة البنتى عند الصلاة أن يحرف من خط الاستواء الى جهة يمينه المسماة بالشمالى لأنها من شمال من استقبال المشرق بمقدار ستة وعشرين درجة ليكون مستقبلا للكعبة لان عرض البنتى جنوبي بمقدار ست درج وعرض مكة شمالي بمقدار إحدى وعشرين درجة وطول مكة من جزائر الخالدات وهو الغربى سبعة وسبعون درجة وطول البنتى منها مائة واحد واربعون درجة فبين طوليهما أربعة وستون درجة فكان البنتى مسامتة لركن اليماني الذي عليه الحجر الأسود * واعلم أن بين الشمالى والديور تسعين درجة وكذا بين الديور والجنوب وكذا بين الجنوب والصباء وكذا بين الصبا والشمال فيشطر بين الشمال والديور فكان شطره خمسة وأربعين درجة فيؤخذ من جهة الديور الى جهة الشمال ستة وعشرين درجة فذلك هو قبلة أهل الحماوى * وهذه صورة الطول والعرض في صورة بيت الابرّة وعليها أسماء منازل القمر والرياح لمعرفة القبلة

جزء من جوانب الوجه
والكفين وعلى الرجل
ستر جزء من سرته وما
حاذها وجوانب ركبتيه
وعليهما الستر من الجوانب
لأمن أسفل ويجب أن
يكون الساتر بمنع حكاية
لون البشرة وان يكون
ملبوسا أو غير ملبوس فلا
تكفى ظلمة وخمسة صغيرة
الخامس استقبال القبلة
بالصدر في القيام والقعود
وبالمنكبين ومعظم البدن
في غيرهما الا اذا اشتد
الخوف المباح ولم يمكنه
الاستقبال فيصلى كيف
أمكنه ولا إعادة عليه

(السادس أن يكون المصلي مسلماً) فلا تصح الصلاة من كافر وتجب على مسلم وهو تدل على كافر أصلي ذمى فلا تجب عليه وجوب مطالبة بها في الدنيا وإن وجبت عليه وجوب عقاب في الآخرة وأما الحربي فهو مطالب بها في الدنيا أيضاً لكن على سبيل اللزوم لأنه مطالب بالاسلام (فرع) لو أسلم الكافر أثبت على ما قبله من القرب التي لا تحتاج إلى نية كصدقة وصلة وعقوبة كما نقله الونائي عن المجموع (السابع أن يكون عاقلاً المجنون والصبي الذي لم يميز لا صلاة عليهما ولا تصح منهما الثامن أن تكون المرأة نقيصة من الحيض والنفساء لا تحائض ولا تنفساء لا تصح صلاتهما ولا قضاء عليهما) بعد زوال المانع ولو كان الحيض والنفساء في زمن الردة بخلاف زمن جنون المرتد فيجب قضاء الصلاة فيه لأن اسقاط القضاء عن المجنون رخصة والمرتد ليس من أهلها (فإن دخل الوقت وهي طاهرة) من الحيض والنفساء وعاقلة (فطر عليها الحيض والنفساء) والمجنون والاعمى والسكران لا تعد (بعد أن مضى) من الوقت قبل طرو المانع (ما يسع واجبات تلك الصلاة) بأخف يمكن مع ادراك زمن طهر يتمتع بتقديمه على الوقت كتيمة وطهر سلس (وجب عليها قضاؤها) كما إذا أسلم الكافر أول العصر ثم جن بعد ما يسع ذلك والا فلا يجب قضاؤها لانقضاء التمكن من فعلها كما لو ملك النصاب قبل التمكن وأما الظاهر الذي يصح تقديمه على الوقت فلا يعتبر قدره لأنه كان يمكنه تقديمه (وإذا) زالت الموانع بأن انقطع الحيض والنفساء ولم يعد الدم وزال الصبا والكفر الأصلي والمجنون والاعمى والسكران (فإن كان) أي انقطاع الموانع في وقت لا يصلح لجمع الصلاة مع ما قبلها بأن كان (في وقت الصبح أو الظهر أو المغرب ولو بقي منه) أي الوقت (قدر ما يسع الله أكبر) للتحريم (وجب قضاء ذلك الفرد) إن بقي الشخص سليماً من الموانع زمن ما يسع أخف يمكن منه ومن شروطه وهو الطهر عن الحدث والحائض فلو أدرك ركعة آخر العصر مثلاً فعد المانع بعد ما يسع المغرب وجبت المغرب فقط وإن شرع في العصر أو لا فتقع نفلاً وتستقر عليه المغرب عند الرمي خلافاً لابن العباد وشيخ الاسلام وابن حجر فإنهم قالوا تقع العصر فرضاً ولا يلزمه قضاء المغرب (وإن كان) أي انقطاع الموانع في وقت يصلح لجمع الصلاة مع ما قبلها بأن كان (في وقت العصر والعشاء ولو بقي منه) أي الوقت (قدر ما يسع الله أكبر) وجب قضاء ذلك الفرض والذي قبله وهو الظاهر والمغرب) لاتحاد الوقتين في العذر في الضرورة أولى ويشترط بقاء سلامته هنا أيضاً بقدر هذا الفرض فلو بلغ ثم جن مثلاً قبل مضى ما يسع هذا الفرض فلا يجب وإن زال الجنون فور العدم تمكنه من فعله بل تجب صاحبة الوقت فقط دون ما قبلها إن أدرك زمن ما يسعها قبل طرو المانع كما سر والافلاز وم ولذلك اشترطوا هنا قدر التحريم ونما سبق قدر الفرض لأن ما هنا زالة فيمكنه البناء بعد خروج الوقت ولا كذلك ما سبق فاشترط تمكنه (التاسع أن يعتد أن الصلاة المفروضة التي يصلحها فرض) يثاب فاعله امتثالاً ويعاقب تاركه (فن اعتقدها) أي الصلاة المفروضة سنة أو خلافتها عن العقيدتين أي الفرضية والسنية (أو تشكك في الفرضية) أي في كون تلك الصلاة فرضاً (لم تصح صلاته في الجميع ولو كان عامياً وهو من لم يمارس العلم ولو بين العلماء لأن هذا شرط لصحة العبادة في حق العامي وغيره) (العاشر أن لا يعتدركنا من أركانها) أي الصلاة التسعة عشر الآتية (سنة فن اعتقدها) أي الأركان (فروضاً أو خلافتها عن العقيدتين أو تشكك في الفرضية) أي في كون الأركان فروضاً (أو اعتقد سنة من سنن الصلاة فرضاً صحت صلاته) في الصور الأربعة خلافاً لآراء الإمام الحرمين في الصورة الأخيرة وكذا لو اعتقد أن بعض أفعال الصلاة فرض وبعضها سنة فتصح ما لم يقصد بفرض معين نفلاً بخلاف ما إذا اعتقد أن جميع أفعالها سنة فلا تصح مطلقاً جزماً وذلك لأن الفرض والركن والأوجب مدلولها واحد قال ابن حجر لو

السادس أن يكون المصلي مسلماً السابع أن يكون عاقلاً والمجننون والصبي الذي لم يميز لا صلاة عليهما ولا تصح منهما الثامن أن تكون المرأة نقيصة من الحيض والنفساء لا تحائض ولا تنفساء لا تصح صلاتهما ولا قضاء عليهما) بعد زوال المانع ولو كان الحيض والنفساء في زمن الردة بخلاف زمن جنون المرتد فيجب قضاء الصلاة فيه لأن اسقاط القضاء عن المجنون رخصة والمرتد ليس من أهلها (فإن دخل الوقت وهي طاهرة فطر عليها الحيض والنفساء) والمجنون والاعمى والسكران لا تعد (بعد أن مضى) من الوقت قبل طهر يتمتع بتقديمه على الوقت كتيمة وطهر سلس (وجب عليها قضاؤها) كما إذا أسلم الكافر أول العصر ثم جن بعد ما يسع ذلك والا فلا يجب قضاؤها لانقضاء التمكن من فعلها كما لو ملك النصاب قبل التمكن وأما الظاهر الذي يصح تقديمه على الوقت فلا يعتبر قدره لأنه كان يمكنه تقديمه (وإذا) زالت الموانع بأن انقطع الحيض والنفساء ولم يعد الدم وزال الصبا والكفر الأصلي والمجنون والاعمى والسكران (فإن كان) أي انقطاع الموانع في وقت لا يصلح لجمع الصلاة مع ما قبلها بأن كان (في وقت الصبح أو الظهر أو المغرب ولو بقي منه) أي الوقت (قدر ما يسع الله أكبر) للتحريم (وجب قضاء ذلك الفرد) إن بقي الشخص سليماً من الموانع زمن ما يسع أخف يمكن منه ومن شروطه وهو الطهر عن الحدث والحائض فلو أدرك ركعة آخر العصر مثلاً فعد المانع بعد ما يسع المغرب وجبت المغرب فقط وإن شرع في العصر أو لا فتقع نفلاً وتستقر عليه المغرب عند الرمي خلافاً لابن العباد وشيخ الاسلام وابن حجر فإنهم قالوا تقع العصر فرضاً ولا يلزمه قضاء المغرب (وإن كان) أي انقطاع الموانع في وقت يصلح لجمع الصلاة مع ما قبلها بأن كان (في وقت العصر والعشاء ولو بقي منه) أي الوقت (قدر ما يسع الله أكبر) وجب قضاء ذلك الفرض والذي قبله وهو الظاهر والمغرب) لاتحاد الوقتين في العذر في الضرورة أولى ويشترط بقاء سلامته هنا أيضاً بقدر هذا الفرض فلو بلغ ثم جن مثلاً قبل مضى ما يسع هذا الفرض فلا يجب وإن زال الجنون فور العدم تمكنه من فعله بل تجب صاحبة الوقت فقط دون ما قبلها إن أدرك زمن ما يسعها قبل طرو المانع كما سر والافلاز وم ولذلك اشترطوا هنا قدر التحريم ونما سبق قدر الفرض لأن ما هنا زالة فيمكنه البناء بعد خروج الوقت ولا كذلك ما سبق فاشترط تمكنه (التاسع أن يعتد أن الصلاة المفروضة التي يصلحها فرض) يثاب فاعله امتثالاً ويعاقب تاركه (فن اعتقدها) أي الصلاة المفروضة سنة أو خلافتها عن العقيدتين أي الفرضية والسنية (أو تشكك في الفرضية) أي في كون تلك الصلاة فرضاً (لم تصح صلاته في الجميع ولو كان عامياً وهو من لم يمارس العلم ولو بين العلماء لأن هذا شرط لصحة العبادة في حق العامي وغيره) (العاشر أن لا يعتدركنا من أركانها) أي الصلاة التسعة عشر الآتية (سنة فن اعتقدها) أي الأركان (فروضاً أو خلافتها عن العقيدتين أو تشكك في الفرضية) أي في كون الأركان فروضاً (أو اعتقد سنة من سنن الصلاة فرضاً صحت صلاته) في الصور الأربعة خلافاً لآراء الإمام الحرمين في الصورة الأخيرة وكذا لو اعتقد أن بعض أفعال الصلاة فرض وبعضها سنة فتصح ما لم يقصد بفرض معين نفلاً بخلاف ما إذا اعتقد أن جميع أفعالها سنة فلا تصح مطلقاً جزماً وذلك لأن الفرض والركن والأوجب مدلولها واحد قال ابن حجر لو

قصد الركن بالشرط أو عكسه لم يضر ولو من غير عامي لا شتر كما في لزوم الاثنيان بهما ولان النية في الصلاة بنيت ابتداء على يقين ولانه ليس في الفرض أكثر من أنه أذى سبعا اعتقاد الفرض ولو علم أن الصلاة أفعال وأقوال مفتحة بالكبير مختمة بالتسليم اجالا حازه فلعلمها فيستحضر حينئذ في النية الاستحضار العرفي قاله الوناني (الحادى عشر اجتناب مبطلات الصلاة الآتية في جميع صلاته) فلو لم يعلم بتلك المبطلات الابتداء من الصلاة وجبت عليه الاعادة نعم لو مات قبل علمه بتلك فالمرحوم من فضل الله تعالى عدم مؤاخذته به في الآخرة مع وعده تعالى برفع الخطا والنسيان عن هذه الامة (الثاني عشر معرفة كيفيتها بأن يعرف أفعالها) أقوالا وأفعالا (وترتيبها كما يأتي) فعنى الكيفية هي الصفة الحاصلة من تركيب الاركان ثم ان هذه الشروط الاثني عشر وفروض الفسل وفروض الوضوء ومبطلاته في هذا الجدول ليسهل على المبتدى حفظها

شروط صحة الصلاة اثنا عشر	اركان الوضوء سته	اركان الفسل اثنان	مبطلات الوضوء أربعة
طهارة المحول والملاقى من النجاسة	نية بالقلب	تيمم بماء طاهر مع التبرك	خروج ماخرج من القبل والدبر
طهارة الاعضاء من الحدثين	انفسال الوجه		لمس القبل والدبر بما طين الكف
دخول الوقت	انفسال البدن مع المرفقين	البدن اليه الانفسال	تلاقي بشرق ذكرك واثنى اجنبيين كبيرين
ستر عورة الصلاة	عدم اعتقاد ركن سنة		
استقبال عين القبلة	اجتناب مبطل الصلاة		زوال التمييز الا من يمكن حلقة دبره وما حولها
اسلام المصلى	معرفة الكيفية	ترتيب الاعضاء الاربعة	

الحادى عشر اجتناب مبطلات الصلاة الآتية في جميع صلاته الثاني عشر معرفة كيفيتها بأن يعرف أفعالها وترتيبها كما يأتي وأما أركان الصلاة فتسعة عشر الأول النية بالقلب لمحض في قلبه فعل الصلاة ويعبر عنه بأصلى ويحضر فيه فرضيتها ويعبر عنه بفرضه ويعبر عنه بتعيينها ويعبر عنه بالظهور أو العصر أو المغرب أو العشاء أو الصبح فاذا حضرت

وأما أركان الصلاة فتسعة عشر) يجعل الطمانينة ركنًا مستقلا وبعد السجود من ركعتين (الأول النية بالقلب) اجما أو يتدب النطق بالمنوى قبيل التكبير ليعاون اللسان القلب وخروج من خلاف من أوجبه (فيحضر في قلبه فعل الصلاة) أى قصد ذلك (ويعبر عنه بأصلى) أو أودى أى في قصد ايقاع الصلاة فلا يكتفى بحضورها في الذهن مع الغفلة عن قصد ايقاعها (ويحضر فيه) أى القلب (فرضيتها) أى ما فرضه الله عليه (ويعبر عنه بفرض) ان كانت الصلاة فرضا ولو كفاية أو معادة نظر الأصلها أو نذرا أو تكفي فيه نية النذر (و يحضر فيه) أى في القلب (تعيينها) أى اسم الصلاة من كونها ذات وقت أو سبب فلا تكفى نية صلاة الوقت لشمولها فائتة (ويعبر عنه) أى التعيين (بالظهور أو العصر أو المغرب أو العشاء أو الصبح) أو بالقبليّة أو البعدية أو بعيد الفطر أو عيد الاضحي أو كسوف الشمس أو خسوف القمر ولا يكتفى سنة الظهر مثلا فقط لان لها قبليّة وبعدة بخلاف سنة الصبح والعصر فليس لهما سنة بعدية ولا سنة العيد فقط ولا سنة الكسوف فقط أو الخسوف فقط لعدم التعيين ولان كلام الكسوف والخسوف قد يستعمل لكل من الشمس والقمر (فاذا حضرت

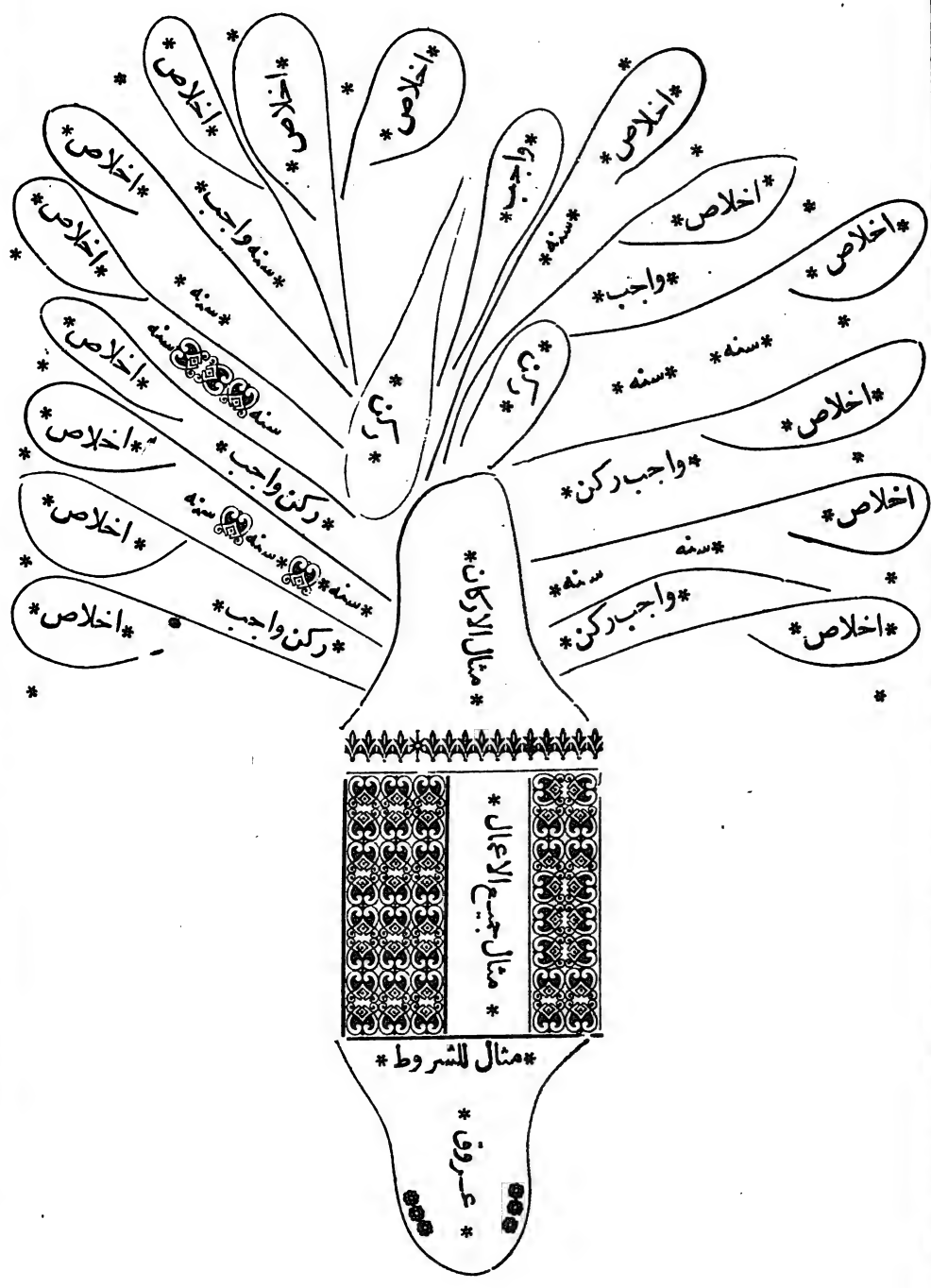
هذه الثلاثة في قلبه قال الله أكبر غير غافل عنها) أي هذه الثلاثة (وزيد) في التعيين (استحضار مأموماً) أو مؤتماً أو أئمة أو جماعة (ان كان) أي الناوي (جماعة مع الامام لان المتابعة عمل فافتقرت للنسبة ولا يضر كون الجماعة تصح للامام أيضاً لان الجماعة من الامام غيرها من المأموم فنزلت في كل على ما يليق به وبكفي للنفل المطلق وهو لا ينتقد بوقت ولا سبب قصد ايقاع الصلاة لانه أدنى درجات الصلاة فاذا قصد فعلها وجب حصوله (الثاني تكبيرة الاحرام وهي الله أكبر) ومن عجز عن النطق بها بالعربية ولم يمكنه التعلم في الوقت ترجم عنها وجوباً بأي لغة شاء ولغة الفارسية أولى وان لم تكن لغة الناوي ولا يعدل لذلك آخر وجب التعلم ان قدر ولو بسفر ويجب قرن النية بالتكبير كما لا تفريق لاجزائها على اجزائه بل لا بد أن يستحضر كل معتبر فيها بما مر وغيره كالقصر للقاصر مع ابتداء التكبير ثم يستمر مستحجاً لذلك كله الى الراء فلا بد أن تقترن نية القصر بجميع أجزاء التكبير كنية الفرضية وغيرها كما أفاده المدابني واختار النووي ما اختاره الامام والغزالي أنه يكفي فيها المقارنة العرفية عند العوام فيجزئ سبق أول التكبير على استحضار تمام النية ويختبر بين مقارنة النية للهمزة وبسطها على جميع التكبير كذا أفاده عمر البصري (الثالث قراءة الفاتحة في القيام) أو بدله كل ركعة وكل قيام من قيامات الكسوف الاربعة الاربعة مسبوق فلا تتعين فيها لانها وان وجبت عليه يتحملها الامام عنه فان عجز عن الفاتحة فالواجب سبع آيات ولو متفرقة وان لم تفد معنى منظوماً فذكر متتوع الى سبعة أنواع فترجمة فوقوف قدر الفاتحة في ظنه باعتبار الحروف المفقودة بالنسبة لمن قراءتها المعتدلة من غالب أمثاله (الرابع القيام ان قدر) عليه (ولو بجمل أو معين) ولو بآخرة مثل (في صلاة الفرض) ولو مندوراً أو صلاة الصبي والصلاة المعتادة (الخامس الركوع بأن يحنى) أي القائم القادر ولو بجملين ولو دوماً أو قصر زمنه أي عيل لشقه بشرط أن لا يخرج عن استقبال القبلة أو باعتماد على عصا الخناء صر فاهو (من غير ارخاء ركبته حتى تنال راحتاه) أي يصل باطن كفيه وهو معتدل الخلقه (ركبته) يقينا اذا أراد وضعهما عليهما وهو سنة وخرج بقيد القائم القاعد فواجبه الانحناء بحيث تحاذي جبهته ما قدام ركبته وبقيد الانحناء الصر فاهو ما لو خفس وأخرج ركبته فلا يكون ذلك ركوعاً لان نيلهما لم يحصل بالانحناء وبقيد معتدل الخلقه ما لو طالت بداه أو قصر تأ أو قطع شئ منهما فلا يعتبر ذلك (السادس الطمأنينة فيه) أي الركوع (بأن تنفصل حركة هويه) من قيامه (عن حركة رفعه) من الركوع (وتسكن أعضاؤه كلها) قبل رفعه فلو زاد في الهوى عن حد أقل الركوع وارتفع والحركة متصلة لم يكف (السابع الاعتدال) ولو في نفل (بأن ينتصب قائماً) أو قاعداً كما كان قبل ركوعه لقوله صلى الله عليه وسلم فاذا رفعت رأسك من الركوع فأقم صلبك حتى ترجع العظام من مفصلها (الثامن الطمأنينة فيه) أي الاعتدال (كما ذكرنا في الركوع) لان النبي صلى الله عليه وسلم كان يطمئن وقال صلوا كما رأيتموني أصلي ولو سجد ثم شك هل تم اعتداله أولاً اعتدل واطمأن وجوباً ثم سجد (التاسع السجود الأول بأن يضع جبهته) ولو بجملين ولو بأقل ما يقع عليه اسم الجبهة من أعلاها أو أسفلها (مكشوفة) أي مكشوفة لذلك الموضوع حيث لا عذر (على مصلاه) أي موضع سجوده ولو عوداً (متحامل عليها) أي أي الجبهة (قليل) بحيث لو كان السجود على قطن أو حشيش أو شئ تحشولاً نكيس وظهر أثره (على غير متحرك) بالقوة عند الملى وبالفعل عند ابن حجر بحركته في قيامه وقعوده (رافعاً عجيزته وما حولها على منكبيه ويديه ورأسه) يقينا اذهى هيئة التنكيس المطلوبة من القادر عليها (وبأن يضع جزأ) ولو يسراً (من كل ركبته ومن باطن كل كف ومن باطن أصابع كل رجل) على مصلاه ولا يكفي وضع الركبة على ظهر الكف ويجب أن يجتمع ذلك كله مع الجبهة في آن واحد فلو وضع هذه الاعضاء ورفعها قبل وضع الجبهة ثم وضع الجبهة أو عكس لم يكف لانها أعضاء تابعة للجبهة ولو رفع بعض أعضاء

هذه الثلاثة في قلبه قال الله أكبر غير غافل عنها وزيد استحضار مأموماً ان كان جماعة الثانية ان كان تكبيرة الاحرام وهي الله أكبر الثالث قراءة الفاتحة في القيام الرابع القيام ان قدر ولو بجمل أو معين في صلاة الفرض الخامس الركوع بأن يحنى من غير ارخاء ركبته حتى تنال راحتاه ركبته السادسة الطمأنينة فيه بأن تنفصل حركة هويه عن حركة رفعه وتسكن أعضاؤه كلها السابع الاعتدال بأن ينتصب قائماً الثامن الطمأنينة فيه كما ذكرنا في الركوع التاسع السجود الأول بأن يضع جبهته مكشوفة على مصلاه متحامل عليها قليلاً على غير متحرك رافعاً عجيزته وما حولها على منكبيه ويديه ورأسه وبأن يضع جزأ من كل ركبته ومن باطن كل كف ومن باطن أصابع كل رجل

العاشر الطمأنينة فيه كما
ذكرنا في الركوع الحادي
عشر الجلوس بين
السجدين بأن ينتصب
جالسا الثاني عشر الطمأنينة
فيه كما ذكرنا في الركوع
الثالث عشر السجود الثاني
مثل السجود الأول فيأمر
فيه الركعة أربع عشر الطمأنينة
فيه كما ذكرنا في الركوع
الخامس عشر الجلوس
الآخر منتصب السادس
عشر قراءة التشهد فيه
السابع عشر الصلاة على
النبي صلى الله عليه وسلم
بعد التشهد في القعود
وأقلها اللهم صل على محمد
الثامن عشر السلام بعدها
في القعود أقله السلام
عليكم التاسع عشر الترتيب
إبان يأتي بالنية مع التكبيرة
ثم الفاتحة في القيام ثم
الركوع مع طمأنينته ثم
الاعتدال مع طمأنينته ثم
السجود الأول مع
طمأنينته ثم الجلوس بعده
مع طمأنينته ثم السجود
الثاني مع طمأنينته فهذا
ترتيب أول ركعة ثم يأتي
بباقي الركعات مثلها إلا
أنه لا يأتي فيها بالنية
وتكبيرة الاحرام فإذا تمت
ركعات فرضه جلس
الجلوس الأخير ثم قرأ
التشهد فيه ثم صلى على
النبي قال اللهم صل على
محمد ثم قال السلام عليكم

السجود بعد اكماله وطول بمقدار ركن بطلت صلاته (العاشر الطمأنينة فيه) أي السجود الأول (كما
ذكرنا في الركوع) لقوله صلى الله عليه وسلم أسيدنا خلدتم أسجد حتى تطمئن ساجدا (الحادي
عشر الجلوس بين السجدين بأن ينتصب جالسا) لقوله صلى الله عليه وسلم لا تجزئ صلاة الرجل
حتى يقيم ظهره من الركوع والسجود رواه أبو داود وغيره فلو أطاق القيام والاضطجاع دون
الجلوس قام لأن القيام قعودو زيادة ولا يجوز له تطويل هذا الجلوس ولا الاعتدال فإن طول
الاعتدال زيادة على قدر الذكر الم شروع فيه في تلك الصلاة بالنسبة للوسط المعتدل قدر الفاتحة
أو طول الجلوس بين السجدين زيادة على قدر الذكر الم شروع فيه قدر التشهد الواجب بطلت
صلاته إن كان عامدا عالما والأفلا الاعتدال الركعة الأخيرة في فرض أو نفل فإن تطويله لا يبطل
كما نقله الوفا عن ابن حجر (الثاني عشر الطمأنينة فيه) أي هذا الجلوس (كما ذكرنا في الركوع)
لقوله صلى الله عليه وسلم أسيدنا خلدتم أرفع حتى تطمئن جالسا (الثالث عشر السجود الثاني مثل
السجود الأول فيما فيه) من وجوب وضع الأعضاء السبعة دفعة واحدة وغير ذلك وكرر السجود
دون غيره لأنه أبلغ في التواضع (الرابع عشر الطمأنينة فيه) أي السجود الثاني (كما ذكرنا في الركوع)
ولو تعارض التنكيس ووضع الأعضاء قدم التنكيس للاتفاق على وجوبه عند النووي والرافعي
وأما وضع الأعضاء فلا يجب عند الرافعي الأوضع جزء من الجبهة ولو رفع رأسه وهو ساجد بعد
الطمأنينة ثم أعاد وضع الجبهة بطلت صلاته بخلاف ما لو رفع عضو من أعضاء السجود غير الرأس ثم
أعاده فوراً فإنها لا تبطل (الخامس عشر الجلوس الأخير) أي الواقع آخر كل صلاة فيشمل جلوس
نحو الصبح (منتصباً) ولو كان توركاً أو افتراشاً أو تربعاً أو واقعاءً وممدودة رجلاه أو منصوبة
ركبته أو أحدهما (السادس عشر قراءة التشهد فيه) أي ذلك الجلوس سميت اللفاظ المعروفة
بالتشهد لاشتغالها على الشهادة التي هي أشرفها (السابع عشر الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم
بعد التشهد في القعود وأقلها اللهم صل على محمد) وتسن الصلاة على الآل فيه ونكره في التشهد الأول
لأنه مبني على التخصيف ولأن في الصلاة على الآل فيه نقل ركن قولي على قولي وهو مبطل على قول
(الثامن عشر السلام) مرة واحدة (بعدها) أي الصلاة على النبي (في القعود) فيجب إيقاعه إلى
انتهاءهم عليكم حال القعود أو بدله وصدره للقبلة (وأقله السلام عليكم) أو عكسه وهو عليكم السلام
فيكفي ذلك مع الكراهة أو كله السلام عليكم ورحمة الله لأنه المأثور دون وبركاته إلا في الحنازة فهو سنة
هناك على ما قاله ابن حجر (التاسع عشر) الترتيب بين الأركان الأما استثنى بأن (يأتي بالنية مع
التكبيرة ثم الفاتحة مع التهرم) في القيام ثم الركوع مع طمأنينته ثم الاعتدال مع طمأنينته ثم
السجود الأول مع طمأنينته ثم الجلوس بعده أي السجود الأول (مع طمأنينته ثم السجود الثاني مع
طمأنينته فهذا) أي المذكور (ترتيب أول ركعة) من كل صلاة (ثم يأتي بباقي الركعات) الثانية
والثالثة والرابعة مثلها إلا أنه لا يأتي فيها أي باقي الركعات (بالنية وتكبيرة الاحرام) فاتباعها مبطل
للصلاة فإذا تمت ركعات فرضه (بأن يأتي بركعة ثانية في الصبح مثلاً أو ركعة ثالثة في المغرب أو ركعة
رابعة في الظهر والعصر والعشاء) (جلس الجلوس الأخير) وهو الذي يعقبه سلام وإن لم يكن للصلاة
الآتش واحد (ثم قرأ التشهد فيه) أي في ذلك الجلوس (ثم صلى على النبي) صلى الله عليه وسلم بأن
(قال اللهم صل على محمد) أو الصلاة على محمد فيكفي ذلك أن نوى به الدعاء على ما استظهره ابن حجر
(ثم) سلم بأن (قال السلام عليكم) والواجب مرة واحدة ولو مع عدم الالتفات فقد صح أنه صلى الله
عليه وسلم مرة واحدة تلقاء وجهه وحكمة عدد ركعات الصلوات الخمس الشكر على النعم التي في
الحواس الخمس وسر الخطايا منها وذلك أن ركعات الصبح ثنتان لأن اللبس يدرك النعومة والخشونة
فالركعتان للشكر عليهما واسترخاها من الخطايا منها وأن ركعات الظهر أربع لأن الشم يدرك المسموم من

أربع جهات، فذلك للشكر على ذلك ولستر الخطايا منه وأن ركعات العصر أربع لأن السمع يدرك المسموع من أربع جهات فذلك للشكر على ذلك ولستر خطاياهم وأن ركعات المغرب ثلاث لأن البصرات من ثلاث جهات أمام وعين وشمال ولا يدرك من وراء فذلك للشكر على ذلك ولستر خطاياهم وأن ركعات العشاء أربع لأن الذوق يدرك أربعة أشياء البرودة والحرارة والمرارة والحلاوة فذلك للشكر على ذلك ولستر خطاياهم واعلم أن الصلاة محل مناجاة العبد لله ومعدن مصافاته له وطهرة للقلوب من الذنوب وصلة بين العبد وربه قال محمد بن علي الترمذي الصلاة عماد الدين وأول شيء فرضه الله على المسلمين وفي الصلاة اقبال الله على العبد ليقبلوا عليه في صورة العبد تذلل وتسليما وتبذلا وتخضعا وتخشعا وترغبا وتلقا فالوقوف تذلل والتكبير تسليم والثناء والتلاوة تبذل والركوع تخضع والسجود تخشع والجلوس ترغب والتشهد تعلق فليقبل العبد إلى الله بهذه الصورة ليقبل الله عليهم بالرحم والتعطف والتقبل والتكرم والتقرب فليس شيء من أمر الدين أعظم من الصلاة واعلم أن شرط قبول العبادة الإخلاص فلو عمل مع عدم الإخلاص لم ينل من الله ثوابا وإن صح عمله ظاهرا باستيفاء الشروط والأركان فإن الرياء حرام في كل عمل وقد شبه بعضهم جميع العبادات بشجرة مطلوب ثمرها فالشروط كالعروق والأركان كاصول أغصانها والأبعاض كأغصانها الكبيرة أو كالأغصان مطلقا والهيئات كأغصانها الصغيرة وكأوراقها والإخلاص كثمرها فلا تنبت شجرة إلا بالعروق ولا يقال لها شجرة إلا إذا كان فيها أغصان وإذا كثرت الأغصان كبرت الشجرة وإذا وجد ثمرها حصل مقصود المستنبت وهذه صورتها



(وأركان الصلاة) باعتبار محلها (ثلاثة أقسام) وأما باعتبار صفتها فهي منقسمة إلى قسمين قولى وفعل
 لأن النية من فعل القلب (الأول قلبى) أى متعلق بالقلب وسمى قلباً للتعلق به في الأمور وقد كان صلى الله
 عليه وسلم إذا رفع بصره إلى السماء قال يا مصرف القلوب ثبت قلبي على طاعتك أولانه خالص ما في
 البدن فان خالص كل شئ قلبه (وهو النية فقط) لأن محلها القلب والنطق بها انما هو سنة ليعاون
 اللسان القلب وفراراً من خلاف من أوجبه (وشرطها أن تكون مع تكبيرة الاحرام) فلا تنقدم
 عليها ولا تكون بعدها (وأن تكون) أى النية (في القيام) في الفرض وحالة الاستقبال (الثاني
 القولية) أى كونه قولاً باللسان (وهي خمسة تكبيرة الاحرام اول الصلاة وقراءة الفاتحة في كل
 ركعة) حالة القيام عند وجوبه للامام والمأموم والمنفرد (وقراءة التشهد والصلاة على النبي) صلى الله
 عليه وسلم (والسلام) الاول (آخر الصلاة وتسنية الخروج من الصلاة عند ابتداء السلام الاول
 رعاية للقول بوجوبها ثلاثتها) أى هذه الثلاثة الأخيرة (في القعدة الأخيرة وشرط هذه الخمسة أن
 يسمع نفسه) جميع حروفها (إذا لم يكن أصم ولا مانع ريح ولغط) بفتح اللام والغين أى صوت فيه
 اختلاط (ونحوهما) ككون الأذن منسداً (والا) بأن كان أصم أو وجد مانع (رفع) صوته ووجوباً
 (بحيث لو زال الصمم والمانع لسمع وأن لا ينقص شيئاً من تشديدها) فتشديد التكبير واحد وكذا
 أقل السلام وتشديد أقل التشهد ستة عشر وتشديد أقل كلمة خمسة زائدة على ما في أقله وتشديد أقل
 الصلاة على النبي أربع وتشديد الفاتحة أربعة عشر فلو خففت واحدة منها لم تصح قراءته سواء كان
 عامداً أو ناسيها لم يترك التشديد من إياك عامداً عالماً بمعناه كفر لان الأيا بكسر الهمزة وتخفيف
 الياء وقصر الألف ضوء الشمس فيصير كأنه قال نعبذ بغيره شمسك وإن كان ناسياً أو جاهلاً بسجدة السهو
 للإخلال ولا بد من إعادة قراءته على الصواب (وحروفها) وهي في التكبير ثمانية وفي أقل السلام
 أحد عشر وفي أقل التشهد مائة وخمسة وفي أقل الصلاة على النبي أربعة عشر وفي الفاتحة مائة
 واحد وأربعون حرفاً (وان يخرجها) أى الحروف (من مخارجها) فلو أبدل همزة كبروا واضر
 من العالم دون الجاهل كما قاله البرماوى ولو أبدل حاء الحمد لله هاء أو نطق بالقاف المترددة بينها وبين
 الكاف بطلت قراءته الا ان تعذر عليه التعلم قبل خروجه الوقت ويجزى ذلك في سائر أنواع الابدال
 وان تغير المعنى أفاده ابن حجر (وأن لا يغير شيئاً من حركاتها) أى هذه الخمسة (تغييراً يبطل معناها)
 ككسر همزة كبروا بأنه فان ذلك شئ يجزى عنه النحل ليس بشديد الجلالة وكسر سين السلام
 فمعناه الحجارة وهو حينئذ جمع سلمه وزان كلمة وكفتح همزة اهدنا وضم تاء انعمت وكسرها (وأن
 لا يزيد فيها حرفاً يبطل به معناها) كد همزة الجلالة وزيادة واو ساكنة أو متحركة بعد الجلالة وزيادة
 واو قبل الجلالة ويجوز زيادة الواو قبل السلام عليكم لانه سبقه شئ يعطف عليه بخلاف التكبير فانه
 لا يصح وكقراءة شاذة مغيرة للمعنى (فرع) قال محمد الخليلي في فتاوى به سألت شيخنا محمد البقرى
 عن يقرأ القرآن ولا يغن فيه بالنون المشددة والميم فقال سألت شيخنا الأيمى أى شيخ الفراء في زمانه
 عن يقرأ القرآن ولا يغن فيه فقال لو حلف حالف بالطلاق أنه لا يسمى قرآناً لا يحنث وفهم من ذلك
 ان من يقرأ القرآن ولا يحنث قراءته ويحل اعراباً أو حكماً أو لى بعدم الحنث فاذا قرأ ما الجنب كذلك
 فلا يحنث عليه لما علم أنه ليس بقرآن (وان يوالى بين كلماتها) بان لا يفصل بين شئ منها وما بعدها
 بأكثر من سكتة التنفس (وأن يرتها) أى هذه الخمسة بأن يأتى بها (على نظمها المعروف) للاتباع
 ولأن الترتيب في الفاتحة منطاط الانحاز ومن ثم وجبت ولو خارج الصلاة فلو أخر مقدماتها بطلت
 قراءته ولم تمامها لم يبطل الفصل عرفاً ولا استأنفها (الثالث) من الاقسام الثلاثة (الفعلية)
 أى كونه فعلاً بالبدن (وهي ثلاثة عشر) ركناً (القيام والركوع وطمأنينة والاعتدال وطمأنينة
 والسجود الاول وطمأنينة والجلوس بعده وطمأنينة والسجود الثاني وطمأنينة) (واحد

مطلب في أركان الصلاة

وأركان الصلاة ثلاثة

أقسام الاول قلبى وهو النية

فقط وشرطها أن تكون

مع تكبيرة الاحرام وأن

تكون في القيام الثاني

القولية وهي خمسة تكبير

الاحرام أول الصلاة

وقراءة الفاتحة في كل ركعة

وقراءة التشهد والسلام

على النبي والسلام آخر

الصلاة ثلاثتها في القعدة

الأخيرة وشرط هذه الخمسة

أن يسمع نفسه اذ لم يكن

أصم ولا مانع ريح ولغط

ونحوهما والا لرفع بحيث

لو زال الصمم والممانع لسمع

وأن لا ينقص شيئاً من

تشديدها وشرطها وان

يخرجها من مخارجها وأن

لا يغير شيئاً من حركاتها تغيير

يبطل معناها وأن لا يزيدها

فيها حرفاً يبطل به معناها

وأن يوالى بين كلماتها وأن

يرتتها على نظمها المعروف

الثالث الفعلية وهي ثلاثة

عشر القيام والركوع

وطمأنينة والاعتدال

وطمأنينة والسجود

الاول وطمأنينة والجلوس

بعده وطمأنينة

والسجود الثاني وطمأنينة

واحد

بعد آخر ركعة وهو الجلوس الأخير وواحد ينشأ من فعل هذه الأركان في موضعها وهو الترتيب وهو وضع الشيء في محله وروى عن جابر ومعاذ أنهما قال حين صعد رسول الله إلى السموات رأى في السماء الدنيا ملائكة قائمين دائماً من يوم خلقهم الله مع قراءة الأذكار ولا يركعون ورأى في السماء الثانية ملائكة راكعين دائماً ولا يرفعون رؤسهم ورأى في السماء الثالثة ملائكة ساجدين ولا يرفعون رؤسهم والاعتداس يسمي رسول الله عليهم فيرفعون حينئذ رؤسهم فلذلك يركع السجود مرتين كل ركعة ورأى في السماء الرابعة ملائكة يتشهدون دائماً ورأى في السماء الخامسة ملائكة يسبحون ويذكرون الله دائماً ورأى في السماء السادسة ملائكة يكبرون دائماً ورأى في السماء السابعة ملائكة يقولون يا سلام دائماً من يوم خلقهم الله تعالى فترجى رسول الله بقلبه أن يكون كل عبادة ملائكة السموات السبع له صلى الله عليه وسلم ولا مته فعمل الخلاق العليم سره صلى الله عليه وسلم فجمع كل عبادة ملائكة السموات السبع في ركعتين له صلى الله عليه وسلم ولا مته وقال معاذ وجابر بن قيس في صلاته مع التعظيم لله تعالى وإكمال أركانها وركوعها وسجودها كان له ثواب ملائكة السموات السبع (وشرط الأركان الفعلية) أي البدنية (محبة ما قبلها من الأركان) فلو شك راكعاً هل قرأ الفاتحة أو سجد اهل اعتدل قام فوراً وجوباً ولو شك ساجداً هل ركع قام أيضاً فوراً وجوباً ثم ركع ولا يكفيه في هذا أن يقوم راكعاً إذا انحنأ غيره معتدبه ومثل الشك التذكري ولو شك قائماً هل قرأ لم تقرأه القراءة فوراً لأنه لم ينتقل عن محلها (وأن لا يقصد بها) أي الأركان البدنية (غيرها) فلورفع رأسه من الركوع فزعاً من شيء لم يكف فليعد إليه ثم يعتدل بخلاف ما لو شك راكعاً في الفاتحة فقام ليقرأها فتذكر أنه قرأها فانه يحجزه هذا القيام عن الاعتدال ولورفع رأسه من السجود لنحو شوكه أصابته أعاد رفعه وجوباً ولو سجد على شيء خشن يؤذي جبهته مثلاً فانزح جبهته عنه من غير رفع لم يضرب وكذا ان رفعها قليلاً ثم أعادها ولم يكن اطمأناً والابتطت صلاته أو لم يرفعها من غير عذر وأعادها بطلت صلاته مطلقاً سواء كان اطمأناً أولاً (وأمّا مبطلات الصلاة فثنا عشر الأولى فقد شرط من شروطها اثني عشر السابقة عمداً ولو باكره أو سهواً أو جهلاً) لأنه من خطاب الوضع وهو خطاب الله المتعلق بمجعل الشيء سبيلاً وشرطاً أو مانعاً أو محجوباً أو فاسداً (الثاني فقد ركن من أركانها التسعة عشر عمداً) أي قاصداً التوقف وجوداً ماهية الصلاة عليه (فان كان سهواً أتى به إذا ذكره) فوراً بمجرد التذكر والاستأنف الصلاة (ولا يحسب ما فعله بعد التروك) لوقوعه في غير محله (حتى) أي إلى أن (يأتي به) أي بالتروك وإذا أتى به بنى على بقية أفعال الصلاة فلو يتيقن في آخر صلاته أو بعد سلامه وقبل تحسبه بغير معفو ولم يطل الزمان الذي بين سلامه وتذكره عرفاً ترك سجدة من الركعة الأخيرة سجدة أو أعاد تشهد لوقوعه قبل محله أو من غيرها لم يتركها لكمال الناقصة بسجدة مما بعد ما أو لغاها بقيها (الثالث زيادة ركن من أركانها الفعلية) كزيادة ركوع أو سجود وان لم يطمئن أو ركعة (أو اتيان النية وتكبيره الاحرام في أثناء الصلاة أو) اتيان (السلام في غير محله عمداً) مع العلم بالتحريم للمتابعة مسبوقاً أمامه فيبطل ذلك الصلاة لتلاعب العاقد واهراضه عن نظمها أما الساهي وجاهل التحريم تقرباً لسلامه أو لكونه ناشئاً بادية بعيدة عن العلماء وزيادة المسبوق لتبعية أمامه فلا تبطل صلاتهم (فان كان سهواً أو زاد غير ما ذكر من الأركان) وهي القولية غير التحريم (عمداً أو سهواً) كنتكرير فاتحة وتشهداً خيراً لا عذر (لم تبطل) أي صلاته على الأصح لكن يسجد للسهو في فعل ما يبطل عمده الصلاة (الرابع أن يتحرك حركة واحدة مفردة) كطرفة فاحشة وضربة مفردة أو لم تكن الحركة مفردة لكن بقصد اللعب خطوة غير مفردة وتصفيقة وان لم يكن بضرب الراحتين (أو ثلاث حركات متوالية) ولو باعضاء متعددة إذا كانت مستقلة (عمداً كان أو سهواً أو جهلاً) لم يعتذر لقطع ذلك نظم الصلاة واشعاره بالأعراض

بعد آخر ركعة وهو الجلوس الأخير وواحد ينشأ من فعل هذه الأركان في موضعها وهو الترتيب شرط الأركان الفعلية محبة ما قبلها من الأركان وأن لا يقصد بها غيرها وأمّا مبطلات الصلاة فثنا عشر الأولى فقد شرط من شروطها اثني عشر عمداً ولو باكره أو سهواً أو جهلاً الثاني فقد ركن من أركانها التسعة عشر عمداً فان كان سهواً أتى به إذا ذكره ولا يحسب ما فعله بعد التروك حتى يأتي به الثالث زيادة ركن من أركانها الفعلية أو اتيان النية أو تكبيره الاحرام أو السلام في غير محله عمداً فان كان سهواً أو زاد غير ما ذكر من الأركان عمداً أو سهواً لم تبطل الرابع ان يتحرك حركة واحدة مفردة أو ثلاث حركات متوالية عمداً كان أو سهواً أو جهلاً

مطلب مبطلات الصلاة

(الخامس أن يأتى كل) بمضغ أو غيره ولو ملائياً كل عادة كتراب (أو يشرب قليلاً) كسمسمه وذنوب
سكرة ووريق مختلط بغيره (عمداً) أى قاصداً ولو باكره (فإن كان سهواً) أى ناسياً أنه في الصلاة (أو
جهلاً) بغير ذلك (وعذر) بأن قرب عهده بالسلام أو نشأ بعيداً عن العلماء ولم يكن له الوصول إليهم
(لم تبطل) أى صلاة كل منهما (بالقليل) عرفاً (وبطلت بالكثير) لأنه يقطع نظم الصلاة وإن لم
يبطل الصوم بالنسيان والفرق أن لها هشة مذكرة بخلافه وإنها ذات أفعال منظومة والفعل
الكثير يقطع نظمها بخلاف الصوم فإنه كف فلا يؤثر فيه الفعل الكثير (السادس فعل شيء من
مفطرات الصائم غير الأكل والشرب) بأن وصل مفطر للصائم جوفه كأن أدخل عوداً مثلاً في أذنه
فإن الصلاة تبطل (السابع قطع النية) كأن ينوي الخروج من الصلاة (أى حالاً أو بعد ركعة مثلاً
وخرج بنية الخروج نية فعل المطلق فلا تبطل بها صلاته حتى يشرع فيه أما الصائم لو نوى الخروج
من صومه فلا يبطل على الأصح وكذا المتوضي لو نوى الخروج من الوضوء فلا يبطل لكن يحتاج
الباقى إلى نية والفرق أن الصلاة أضيق باباً فكان تأثيرها باختلاف النية أشد (الثامن تعليق
الخروج منها) أى الصلاة بشيء يوجد فيها أو يحتمل وجوده وعدمه فيها (كأن ينوي إذا جاء زيد
خرجت منها) ونحو ذلك فتبطل الصلاة حالاً (التاسع التردد في قطعها) والاستمرار فيها (كان يحدث
له حاجة في الصلاة فتردد بين قطع الصلاة والخروج منها وبين تكميلها) فتبطل حالاً لما فاتة الجزم
المشروط دوامه كالإيمان والمراد بالتردد أن يطرح رأسك مناقض للجزم ولا عبرة بما يجري في الفكر
أنه ترد في الصلاة كيف يكون الحال فإن ذلك مما يتلى به الموسوس وقد يقع ذلك في الإيمان بالله
تعالى فلا مبالاة بذلك كما أفاده الرمى في عمدة الرابع (العاشر الشك في واجب من واجبات النية) كما لو
شك هل نوى ظهر أو عصر أو في واجب من واجبات تكبيرة الأحرار كما لو شك هل كبر حال الاستقبال
أو بعد الانتهاب ومثل الشك في ذلك الشك في شروط الصلاة كالطهارة (إذا طال زمنه) أى الشك
(عرفاً) وهو قدر التلغظ بسبحان الله (أو) لم يطل زمن الشك لكن (فعل معه) أى الشك (ركناً
فعلياً أو قولياً) فلم أنه إن لم يطل زمن الشك ولم يفعل ركناً فيه بأن تذكر فوراً لم يضرب وضابط طول
الزمن هنا أن يكون بقدر ما يسع ركناً قصيراً وضابط قصره أن لا يسع ذلك كأن خطر له خاطر وزال
سريعاً (الحادى عشر قطع ركن من أركانها الفعلية لأجل سنة كمن قام) من السجود الثانى (ناسياً
للتشهد الأول ثم عاد له) بعد وصوله لحد يحزى في القيام (عالمياً) تحريم ذلك العود (عامداً) فتبطل
الصلاة بذلك (يادته قعوداً بلا عذر وهو غير طهية الصلاة بخلاف قطع القولى لسنة كالفاتحة
للتعوذ أو الافتتاح فإنه غير محرم بل هو مكره أو ما لو عاد ناسياً أنه في صلاة أو ناسياً حرمة عوده فلا تبطل
الصلاة لرفع القلم عنه نعم يلزمه القيام فوراً عند التذكرو يسجد للسهول لا بطلان لعدمه لقله حيث قد
عاد جاهلاً بتحريم ذلك فلا تبطل صلاته في الأصح وإن كان مخالطاً للعلماء لأن هذا مما يخفى على
العوام ويلزمه القيام فوراً عند تعلقه ويسجد للسهول لأنه زاد جلوداً في غير موضعه وأما لو عاد إلى
التشهد الأول قبل الانتصاب فلا يضرب لأنه لم يلبس بفرض بل يسن عوده للتشهد ويسجد للسهول
كان صار إلى القيام أقرب منه إلى القعود لأن ما فعله مبطل مع تعمده وعلم تحريمه بخلاف ما إذا
كان إلى القعود أقرب أو ألبس على السواء فلا يسجد لعدم بطلان تعمده لقلة ما فعله حيث قد
التشهد الأول القنوت فلونسى قنوتاً فتدكره في السجود فإن عاد بعد تلبسه بفرض عامداً عالمياً
بطلت صلاته وإن عاد قبل تمام سجوده بأن لم يكمل وضع الأعضاء السبعة بشرطها فلا تبطل لعدم
تلبسه بفرض بل يسن العود وسجد للسهول إن بلغ هو به حد الركن لأنه يغير النظم حيث تدل يادته
ركوعاً بخلاف ما إذا لم يبلغه فلا يسجد (الثانى عشر البقاء) أى الاستمرار (في ركن إذا تبين ترك
ما قبله أو شك فيه) أى ما قبله هل فعل أولاً (إذا طال) أى البقاء (عرفاً) وهو بقدر أقل الطمأنينة

الخامس أن يأتى كل
يشرب قليلاً عمداً فإن
كان سهواً أو جهلاً وعذراً
لم تبطل بالقليل وبطلت
بالكثير الثالث فعل شيء
من مفطرات الصائم غير
الأكل والشرب السابع
قطع النية كأن ينوي
الخروج من الصلاة
الثامن تعليق الخروج
منها كأن ينوي إذا جاء زيد
خرجت منها التاسع التردد
في قطعها كأن يحدث
له حاجة في الصلاة فتردد
بين قطع الصلاة والخروج
منها وبين تكميلها
العاشر الشك في واجب
من واجبات النية إذا
طال زمنه عرفاً أو فعل
معه ركناً فعلياً أو قولياً
الحادى عشر قطع ركن
من أركانها الفعلية لأجل
سنة كمن قام ناسياً للتشهد
الأول ثم عاد له عالمياً عامداً
الثانى عشر البقاء في ركن
إذا تبين ترك ما قبله أو
شك فيه إذا طال عرفاً

بلى يلزمه العود فوراً الى فعل ما أتيقن تركه أو شك فيه إلا ان كان مأموماً لم ينبو المفارقة (فيأتي بركتين بعد سلام امامه ولا يجوز له العود) لوجوب متابعتيه للإمام نعم ان كان المتروك أو المشكوك سجدة أو طمأنتته من الركعة الأخيرة وهو الإمام في تشهدانه يجب عليه العود حيث بذل السجود لعدم خش الخالفة كما نقله أحمد الميهي عن المدافعي (فهذه الأحكام) المذكورة كلها (يلزم كل مسلم معرفتها) ويجب طلبها ولو بالسفر الى بلد بعيدة قال تعالى فلو لانفر من كل فرقة منهم طائفة ليتفقهوا في الدين ولينذروا قومهم اذا رجعوا اليهم والمعنى كما قاله الرملي فهلا نفر من كل جماعة كثيرة جماعة قليلة منهم تحصل بهم الكفاية ليستكفوا والفقاهة في الدين ويحصلوا المشاق لاخذها وتحصيلها وليحصلوا غرضهم وصرف همهم في التفقه انذار قومهم وارشادهم ونصحهم (والوضوء والغسل والصلاة سنن كثيرة جداً فمن أراد حياة قلبه والفوز) أى النجاة والنظر بالخير (عند ربّه فليتعلمها) أى السنن (ويلعل بها فلا يتركها الامتساح) ومتحقق بأمور الدين (أولاه) أى معرض عنها (أو ساء) عن فضيلتها (جاهل) أى مضيع لها قال صلى الله عليه وسلم لا تتم صلاة أحدكم حتى يسبغ الوضوء * فن سنن الوضوء والغسل معاً تهيمه مقترنة بالنية واستصحابها والدلك والتلث وترك نقض وتشف واستعانة وتكلم لغیر عذر والاستقبال والمواالة والذ كر عقبه ما بحيث لا يطول بين الذ كر وكلمه ما فاصل عرفا كأن يقول أشهد أن لا إله الا الله وحده لا شريك له وأشهد أن محمداً عبده ورسوله اللهم اجعلني من التوابين واجعلني من المتطهرين سبحانه اللهم اغفر لي ذنبي ووسع لي في داري وبارك لي في رزقي ولا تقتني عيمازى ويتعنى ويسن أن لا ينقص ماء الوضوء عن مدموء الغسل عن صاع اذا كان بدنه قريباً من اعتدال بدن النبي صلى الله عليه وسلم ونعومته والاز يدونقص لا ثقبه * وأما سنن الصلاة فنوعان أبعاض وهيئات فالأبعاض التشهد الاول ومأمعه والقنوت ومأمعه وهو في اعتدال ثاني ركعتي الصبح وفي اعتدال آخر ركعة الوتر من رمضان في نصفه الثاني * وهيئات هي ماعد الشروط والاركان والأبعاض من المطلوبات (ومما يتأ كد معرفته أذ كار الصلاة) مع معانيها ليستحضرها ولو اجالاً لينال النعم العظيمة فقد قال الاكابر الاخيار ان الشخص لا يصاب على الذ كر الا اذا عرف معناه واستحضره ولو اجالاً ماعدا القرآن والصلاة والسلام على النبي المختار كما أفاده محمد الشنوي (ونحن ند كر ها هنا) أى في هذا المحل (باختصار) مع السرد (فيقول المصلي) بعد الانتصاب بلسانه ندبا (أصلي أو أؤدى) (فرض الظهر أربع ركعات أداء مستقبل القبلة مأموماً لله تعالى الله أكبر ويبدل الظهر في غيرها (باسمها أى الصلاة) (ويذ كر عدد ركعاتها) أى الصلاة لتتميز عن غيرها فان عينه وأخطأ فيه عمد ابطلت صلاته لانه نوى غير الواقع فذ كر عدد الركعات بالقلب سنة كذ كر الاداء والقضاء ولو في النفل لتمامه عن غيرها واذ كر الاستقبال وكذا الاضافة الى الله تعالى ليتحقق معنى الاخلاص وخروج من الخلاف (ويقول اما ما بديل مأموماً ان كان اماماً ما بتركهما) أى اماماً ومأموماً (ان كان منفرداً ثم يقول) سرا بعد التحريم بفرض أو نفل وبعد سكتة لطيفة (وجهت وجهي) أى أقبلت بذاتي (للذى فطر السموات والارض) أى خلقه ماعلى غير مثال سابق (حنيفاً) أى مائلاً عن كل الاديان الى دين الاسلام مسلماً) أى داخل في دين الاسلام (وما أنا من المشركين) تأ كيد لمسلماً (ان صلاتي) الصلاة المفروضة (ونسكى) أى عبادتي (ومحياى ومماتى) أى احياى ومماتى (لله رب العالمين لا شريك له) أى فى الألوهية (وبذلك) أى التوحيد والصلاة والنسك (أصرت وأنا من المسلمين) ثم بعد سكتة لطيفة يقول سرا (أعوذ) أى أعتمصم وأستعين (بالله من الشيطان الرجيم) أى اللعين والذى يرجم علينا بالوسوسة ثم يقول بعد سكتة لطيفة (بسم الله) أى بذات أوبعون الله الملك الاعظم الذى لا نعبد الا اياه وتوفيقه وبركة اسمه (الرحمن) أى الذى عم بنعمتي ايجاده وامداده جميع خلقه (الرحيم) أى

الذي خص من بينهم أهل وده برضاه (الحمد لله رب العالمين) أي مالك جميع الخلق (الرحمن) أي الذي عم عبادته بالإنعام (الرحيم) أي الذي خص أهل ولايته بدار الإسلام (مالك يوم الدين) بألف أي مالك الأمر كله في يوم القيامة ويجذف الألف أي المتصرف بالأمر والنهي في يوم القيامة من غير منعه عليه ومن غير مشارك له في التصرف والسبب في ذكر هذه الأسماء الخمسة كأنه تعالى يقول خلقتك أولاً فانا الله ثم ربك بوجود النعمة فانارب ثم عصيت فسترت عليك فانارحن ثم تبت عليك فانارحيم ثم لا بد من اتصال الجزاء اليك فانا مالك يوم الدين (اياك نعبد واياك نستعين) أي نخضع بالعبادة من اعتقاد وخذانتك ومن طاعتك بأعضائنا ونحصل بطلب المعونة على العبادة وغيرها (اهدنا الصراط المستقيم) أي زدنا هداية الى الدين الحق وأدمننا مهدين اليه (صراط الذين أنعمت عليهم) بالهداية وهم النبيون والصديقون والشهداء والصالحون (غير المغضوب عليهم) وهم اليهود لقوله تعالى في حقهم من لعنه الله وغضب عليه (والضالين) وهم النصاري لقوله تعالى في حقهم قد ضلوا من قبل وأضلوا كثيراً لقوله صلى الله عليه وسلم ان المغضوب عليهم اليهود والاضالين النصاري وهم الذين استجب (ثم يقرأ السورة) بعد سكتة لطيفة ان كان منفرداً وبعد سكوته طويل بقدر سورة الفاتحة بالوسط المعتدل ان كان اماماً يقرأ المأموم الفاتحة في ذلك الوقت وليسمع قراءة الامام بعدها وقال بعضهم بسن للامام أن يقول في سكوته هذا اللهم باعديني وبين خطاياي كما باعدت بين المشرق والمغرب اللهم نقني من خطاياي كما ينقى الثوب الابيض من الدنس اللهم اغسل خطاياي بالماء والثلج والبرد والمعنى طهرني من الذنوب وذكر هذه الاشياء مبالغة في التطهير وهذا الدعاء بسن بعد التحريم لانه من دعوات الافتتاح ثم يقول عند اعادة الركوع بعد سكتة لطيفة (الله أكبر ثم يقول) بعد استقراره في الركوع (سبحان رب العظيم) أي الذي ليس لعظمته بداية ولا لانه جلالة نهاية فهو الكامل ذاتاً ووصفة (وبحمده) متعلق بمجذوف أي سبحته أي زهته مع حمده أي الثناء عليه (ثلاث مرات) للاتباع وللولامام وذلك أدنى الكمال وأقله واحدة وأكمله احدى عشرة ودونه تسع فسبع خمسين (ثم يقول) عند اعادة الاعتدال (سمع الله لمن حمده) أي تقبل حمده منه ثم يقول بعد انتصابه قائماً (ربنا لك الحمد) حمداً كبيراً كثيراً طيباً مباركاً فيه (ملء السموات وملء الأرض وملء ما شئت من شيء بعد) أي بعدهما كالكرسي والعرش وغيرهما لا يحيط به العلم علام الغيوب وهذا يسن حتى للامام مطلقاً أي سواء رضى المأموم بالتطويل أم لا خلافاً لمن قال انه انما يسن للامام ربنا لك الحمد فقط ثم يقول عند اعادة السجود الاول (الله أكبر ثم يقول) بعد استقراره فيه (سبحان رب الاعلى) أي العالى البالغ في علو الرتبة الى حيث لا رتبة الا وهي منخطة عنه (وبحمده ثلاث مرات) كما مر بما فيه في الركوع والحكمة في تخصيص العظيم بالركوع والاعلى بالسجود أن الاعلى أفعّل تفضيل والسجود نهاية التواضع لما فيه من وضع الجبهة التي هي أشرف الاعضاء على مواطئ الاقدام ولهذا كان أفضل من الركوع فجعل الابلغ مع الابلغ كما أفاده الرمي ثم يقول عند اعادة الجلوس (الله أكبر) ثم يقول بعد انتصابه جالساً (رب اغفر لي) أي استر ذنبي (وارحني) برحمة واسعة أنال بها الدرجة العالية (واجبرني) أي اغني بسد فقري (وارفعني) الى أعلى الدرجات (وارزقني) أي برزق الارواح والاشباح وهي العلوم والمعارف والقوت والكسوة وغير ذلك (واهدني) أي أدمني على الهداية الى الاسلام التي هي أعظم النعم (وعافني) أي ادفع عني كل ما يكره (واعف عني) أي امح ذنبي عني والفرق بين العفو والمغفرة ان العفو يجوز أن يكون بعد العقوبة فيجتمع معها وأما الغفران فلا يكون مع العقوبة ويسن أن يزيد المنفرد على ذلك ومثله مأموم طوّل امامه رب هب لي قلباً يقيا نقيماً من الشرك برئالا كافراً ولا شقياً ومثل ذلك على ما قاله

الحمد لله رب العالمين
الرحمن الرحيم مالك يوم
الدين اياك نعبد واياك
نستعين اهدنا الصراط
المستقيم صراط الذين
أنعمت عليهم غير
المغضوب عليهم ولا
الضالين آمين ثم يقرأ
السورة الله أكبر سبحان
ربي العظيم وبحمده ثلاث
مرات سمع الله لمن حمده
ربنا لك الحمد ملء
السموات وملء الأرض
وملء ما شئت من شيء بعد
الله أكبر سبحان ربى
الاعلى وبحمده ثلاث
مرات الله أكبر رب
اغفر لي وارحني واجبرني
وارفعني وارزقني واهدني
وعافني واعف عني

الله أكبر سبحان ربى الأعلى
وبحمده ثلاث مرات
فهذه ركعة ويفعل فى باقى
الركعات جميع ما ذكرناه
الأنية وتكبيرة الاحرام
فهي فى الأولى واذا زادت
صلاته على ركعتين جلس
للتشهد الاول فيقول
التحيات المباركات
الصلوات الطيبات لله
السلام عليك أيها النبي
ورحمة الله وبركاته السلام
علينا وعلى عباد الله
الصالحين أشهد أن لا اله
الا الله وأشهد أن محمدا
رسول الله اللهم صل على
محمد الله أكبر ثم يقوم
ويأتى بباقي ركعات صلاته
لكن لا يقرأ سورة بعد
التشهد الاول ثم اذا أتم
الركعات جلس الجلس
الاخير ويقول فيه
التحيات المباركات
الصلوات الطيبات لله
السلام عليك أيها النبي
ورحمة الله وبركاته السلام
علينا وعلى عباد الله
الصالحين أشهد أن لا اله
الا الله وأشهد أن محمدا رسول
الله اللهم صل على محمد
عبدك ورسولك النبي
الأمي وعلى آل محمد
وأزواجه وذريته كما صليت
على ابراهيم وعلى آل
ابراهيم وبارك على محمد
النبي الأمي وعلى آل محمد
وأزواجه وذريته كما
باركت على ابراهيم وعلى
آل ابراهيم في العالمين

بعضهم رب اغفر وارحم وتجاوز عما تعلم انك انت الاعز الاكرم ثم يقول عند ارادة السجود الثاني (الله أكبر) ثم يقول بعد استقراره فيه (سبحان ربى الأعلى وبحمده) حال كونه (ثلاث مرات) كما مر
الكلام عليه فى الركوع ثم يقول عند اعادة القيام للركعة الثانية (الله أكبر) ويسن أن يعد التكبير
الى الركن المنتقل اليه ثلاثا يخلو جزء من صلاته من ذلك لان الصلاة لا سكوت فيها ويشترط أن
لا يزيد المد على سبع ألفات لان المد لا يزيد عليها فكل ألف حركتان وهو بمقدار انطق بلفظ ألف
فجملة سبع ألفات أربع عشرة حركة فالمد اذا كان زائدا عليها فهو حرام مضر (فهذه) المذكورة
من أول الكلام (ركعة) كاملة (ويفعل) أى المصلى (فى باقى الركعات جميع ما ذكرناه الا الأنية
وتكبيرة الاحرام فهي) أى النية مع التحريم (فى) الركعة (الاولى) فقط (واذا زادت صلاته على
ركعتين جلس للتشهد الاول) بعد تمام الركعتين (فيقول) فى ذلك الجلس (التحيات المباركات
الصلوات الطيبات لله السلام عليك أيها النبي) بالتشديد وبالهمز وتركهما معا مضر فى الوصل
والوقف من العامى وغيره (ورحمة الله وبركاته السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين أشهد أن لا اله الا
الله وأشهد أن محمدا رسول الله) وهذه رواية ابن عباس عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وهي
بحدف حرف العطف وأما رواية ابن مسعود عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فهي بحرف العطف
مع اسقاط المباركات وتقديم لله على الصلوات وهي التحيات لله والصلوات والطيبات وأما رواية
أبي موسى الأشعري عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فهي باسقاط المباركات مع تقديم الطيبات على
الصلوات وتأخير الله عليهم ما وحذف حرف العطف وهي التحيات الطيبات الصلوات لله والشهادة
الثانية فى رواية ابن مسعود وأشهد أن محمدا عبده ورسوله وكذا فى روايه أبي موسى لكن باسقاط
أشهد هكذا ذكره النووي فى الاذكار (اللهم صل على محمد) ثم يقول عند ارادة القيام للركعة
الثالثة (الله أكبر ثم يقوم) منتصباً (ويأتى بباقي ركعات صلاته) من الثالثة والرابعة مثل الركعة
الثانية فى الكيفية (لكن لا يقرأ سورة بعد التشهد الاول) اذا كان غير مسبوق بالاولتين أما هو
فان تمكن من قراءة تمام مع الامام فى أولى ركعتيه وثانيتها قراها والاقرأها فى الركعتين الاخيرتين
من صلاته ثلاثا يخلو عنها ويكررها مرتين فى ثالثة المغرب التى انفرد بها بدلا عن قراءة الاولى
(ثم اذا أتم الركعات) ثلاثاً وأربعا (جلس الجلس الاخير) والافضل فيه التورك الأيمن
سجود سهو تقدم مقتضيه فيغترس وأما الجلس فى غير التشهد الاخير فالافضل فيه الاقتراش سواء
كان المصلى ذكراً أو غيره (ويقول فيه) أى ذلك الجلس (التحيات) أى كل ما يحياه أى يعظم من
سلام وثناء ومدح بالملك والعظمة والقصد والثناء على الله بأنه مالك لجميع التحيات من الخلق
(المباركات) أى التاميات (الصلوات) أى كل الصلوات (الطيبات) أى الاعمال الصالحات (الله)
بدون واوعطف وانما حذف العاطف هنا لاشعاره بالتغاير الحقيقى او المنزل منزله (السلام) أى
التحية أو السلامة من النقائص ونحوها (عليك) وانما خوطب النبي لانه الواسطة العظمى وانه أكبر
الخلقاء عن الله فكان خطابه صلى الله عليه وسلم بخطابه (أيها النبي ورحمة الله وبركاته) أى عليك
البركة أى كثرة الخير والكرامة (السلام) أى السلامة من الآفات (علينا) أى الحاضرين من امام
وأماموم وملائكة وجن وانس (وعلى عباد الله الصالحين) جمع صالح وهو القائم بما عليه من حقوق
الله وعباده (أشهد أن لا اله الا الله) أى الذى كل علم فبهرت حكمته (وأشهد أن محمدا رسول الله
اللهم صل) أى اعطف (على محمد) الافضل زيادة سندنا قبل محمد سلو كالطريق الأدب (عبدك
ورسولك النبي الأمي وعلى آل محمد وأزواجه وذريته كما صليت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم) وآل
ابراهيم اسمعيل واسحق وأولادهما (وبارك على محمد) أى أفض عليه بركات الدين والدنيا والآخرة
(النبي الأمي وعلى آل محمد وأزواجه وذريته كما باركت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم فى العالمين)

متعلق بصل وبارك ومعناه طلب الصلاة من الله ومن العالمين على محمد فكانه قال صل يا رب على محمد واجعل العالمين يصلون عليه أي صل أنت والعالمون عليه صلى الله عليه وسلم فيرجع المعنى إلى أن في بمعنى مع أو معناه تخصيصه صلى الله عليه وسلم من بين العالمين بالصلاة والبركة المطلوبتين فالمعنى خص يارب محمد وأله بالصلاة والبركة عليهم ما من بين العالمين أي من بين سائر خلقك كما نقله أحمد الميهي عن الجبل (أنك حميد مجيد) أي حامد لأفعال خلقه من الطاعات بما نبههم عليها وحامد لنفسه (مجيد) أي ماجد وهو الكامل شرفا وكرما والمعنى أنك أهل المجد والفعل الجميل والكرم والافضال فأعطينا سؤالنا ولا تخيب رجاءنا وهذه الصلاة رواية عن كعب بن عجرة عن رسول الله وعن غيره كذا قاله النووي (اللهم اغفر لي ما قدمت) من الذنوب (وما أخرت) أي منها أي إذا وقعت (وما أمرت) كتبت من المعاصي (وما أعلنت) أي أظهرت منها (وما أسرفت) أي باشغفالي بما لا يعني من المعصية فادونها كاللهو والغفلة شبه صرف أوقات العمر فيها بصرف المال في غير محله المسمى بالاسراف (وما أنت أعلم به مني أنت المقدم وأنت المؤخر) أي أنت الموجد بالحقيقة لما تقدم وتأخر مني (لا اله الا أنت) هذا الدعاء آخر ما كان يقول رسول الله بين التشهد والتسليم على ما رواه مسلم عن علي كافي الأذكار (ربنا آتنا في الدنيا حسنة) أي علما وعبادة أو رزقا حلالا (وفي الآخرة حسنة أي جنة ومغفرة وثوابا) (وقنا عذاب النار) أي بعدم دخولها وعن علي رضي الله عنه الحسنه في الدنيا هي المرأة الصالحة والحسنة في الآخرة هي الجنة أو الحوراء وعذاب النار هي المرأة السوء وهذا الدعاء لم يذكره العلماء في الفقه ولا في الحديث فيما رأيت ولكنه حسن لكونه مذكورا في القرآن ولكونه أحسن الدعوات في الطواف ولقول النووي في الأذكار أنه يدعو بما شاء من أمور الآخرة والدنيا وله أن يدعو بالدعوات الماثورة وله أن يدعو بدعوات يخترعها والمأثورة أفضل انتهى (اللهم اني أعوذ بك من عذاب القبر ومن عذاب النار ومن فتنة المحيا والممات ومن فتنة المسيح الدجال) وعن عائشة أن النبي كان يدعو في الصلاة اللهم اني أعوذ بك من المأثم والمغرم ومثل هذا موجود في نسخة من هذا الكتاب بدل ذلك التعوذ وسمى المسيح بالحاء المهملة لانه يطوف الارض كلها الامكة والمدينة والمسجد الأقصى وجبل طور سيناء وبالحاء المجمة لانه ممسوخ العين ومعنى الدجال الكذاب أو الخلاط سمي بذلك لكثرة كذبه أو لكثرة خطئه الباطل بالحق قال الدميري وهذا الدعاء رواه مسلم عن أبي هريرة وأوجه بعض العلماء أمر طائوس من صلى ولم يقله أن يعبد الصلاة وهو من أكذ الأدعية الماثورة ثم من أحسنها ما روى عن أبي بكر الصديق وهو ما علمه آياه رسول الله وهو اللهم اني ظلمت نفسي ظلما كثيرا ولا يغفر الذنوب الا أنت فاغفر لي مغفرة من عندك وارحمي انك أنت الغفور الرحيم ومن الماثورة المطلوبة في كل موضع اللهم اني أسألك العفو والعافية اللهم اني أسألك الهدى والتقى والعفاف والغنى كما ذكره النووي في الأذكار وما يقرأ عقب التشهد عن ابن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم اللهم ألف بين قلوبنا وأصلح ذات بيننا واهدنا سبل السلام ونجنا من الظلمات إلى النور وحبنا الفواحش ما ظهر منها وما بطن وبارك لنا في أسماعنا وأبصارنا وقلوبنا وأزواجنا وذرارينا وتب علينا انك أنت التواب الرحيم واجعلنا أشاكرين لنعمتك مثنين بها قابليها وأتبعها علينا وينبغي أن يكثر من هذا الدعاء خارج الصلاة أيضا فان فيه سرا عجيبي في تأليف القلوب كما ذكره بعض العارفين ثم بعد ذلك يسلم فيقول (السلام عليكم ورحمة الله وبركاته) وقوله وبركاته ساقط في نسخة من نسخ هذا الكتاب لان الفقهاء قالوا بعدم نديها وهي في الحديث مذكورة في روايه أبي داود عن وائل أنه قال صليت مع النبي صلى الله عليه وسلم فكان يسلم عن يمينه السلام عليكم ورحمة الله وبركاته وعن شمالك السلام عليكم ورحمة الله وبركاته كذا ذكره أحمد بن حجر العسقلاني في بلوغ المرام وقال أحمد بن حجر الهيتمي في فتح الجواد

انك حميد مجيد اللهم اغفر لي ما قدمت وما أخرت وما أسرفت وما أعلنت وما أسرفت وما أنت أعلم به مني أنت المقدم وأنت المؤخر لا اله الا أنت ربنا آتنا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقنا عذاب النار اللهم اني أعوذ بك من عذاب القبر ومن عذاب النار ومن فتنة المحيا والممات ومن فتنة المسيح الدجال السلام عليكم ورحمة الله وبركاته

ويسن أن يقرن كلام التسليمين برجة الله دون وبركاته على المنقول لكن اختير نديها الثبوتها
من طرق كثيرة انتهى ويسن الفصل بين التسليتين لأن الأولى فرض والثانية سنة والأولى للمأموم
أن يؤخر تسليمه إلى فراغ تسليمي الإمام ولو اقتصر الإمام على تسليمه سن للمأموم تسليمتان لأنه خرج
عن المتابعة بالأولى بخلاف التشهد الأول لو تركه الإمام لزم المأموم تركه لو جوب المتابعة قبل
السلام (وسلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم والحمد لله رب العالمين آمين) ونسأل الله أن
يحشرنا في زمرة المقربين وعين علي في هذا التأليف وغيره بقبوله وعموم النفع به وأعاذني وما ألفته
باسمه الأعظم لأحوز جميع الخيرات بسببه أنه جواد رحيم منان كريم ونسأل الله أن يصلي ويسلم
ويبارك أفضل صلاة وأزكى سلام وأتم بركة على سيدنا محمد وآله وأصحابه وأزواجه وذريته كما صلي
وسلم وبارك على إبراهيم وعلى آل إبراهيم عدد معلوماته ومداد كلماته كلما ذكره الذاكرون وغفل
عن ذكره الغافلون وحسبنا الله ونعم الوكيل ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم آمين

نحمدك على ما أنزلت من البيان الموصل لمضاتك ووفقت من اصطفت من الهداة اتبيين
مأموراتك ومنهياتك ونصلي ونسلم على سيدنا محمد المبعوث رحمة للعالمين القائل من برد الله به خيرا
يفقهه في الدين وعلى آله وأصحابه ومحبيه وكل من اتقى لجناحه أما بعد فقد تم بحمده تعالى طبع
كتاب سلم المناجاة للعلامة الفاضل والاستاذ الكامل الشيخ محمد نووي البنتي لازالت
ثمار فضله منها الأمانة تجتني على الرسالة المسماة بسفينة الصلاة للعلامة المحقق

السيد عبد الله بن عمر الحضرمي وقد تحلت طهره ووشيت غرره بالمتن
المذكور فخاز بهجة توجب كل سرور وذلك بالمطبعة الادبية

بمصر المحروسة المحمية التي محل ادارتها بسوق الخضار القديم
ادارة المفتقر لعقوره عظيم القدر محمود أفندي خضر

وذلك في شهر جمادى الأولى سنة ١٣١٨

هجريه على صاحبها وأله أزكى

الصلاة وأتم التحية

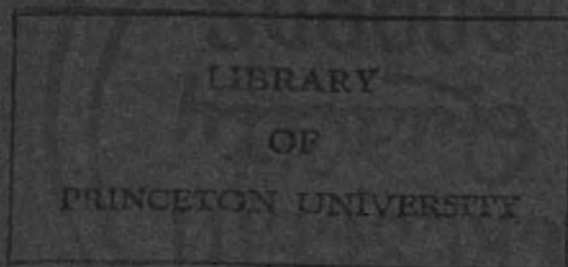
آمين

٢

وصلى الله على سيدنا
محمد وعلى آله وصحبه
وسلم والحمد لله رب العالمين
آمين



639#



Princeton University Library



32101 076410909

2271
195
832

RECAP